



# Levantamientos populares

## Lo que está pendiente



**Manuel Rozental Klinger**

COORDINADOR

Ricardo Vargas Mesa / Aura Cumes / Humberto Cárdenas Motta / Abdullah Öcalan  
Juancho La Rosa Velasco / Manuel Rozental Klinger / Nan Rosalina Tuyuc Velázquez  
Camilo Pérez Bustillo / Nora Merino / Andrea Reinoso / Vilma Rocío Almendra Quiguanás  
Betty Ruth Lozano Lerma / John Gibler / Aurelia Canelas / Pedro Chávez / María Ruth Parra Tapia  
Fernanda Arriagada Vásquez / Juan Carlos Guerra / Javier Antonio Arbeláez  
Rolando Iván Magaña Canul / José Ángel Quintero Weir / Alexander Panes / Raúl Prada Alcorea



# **Levantamientos populares**

**Lo que está pendiente**





# **Levantamientos populares**

## **Lo que está pendiente**

**Manuel Rozental Klinger**

COORDINADOR

**Ricardo Vargas Mesa / Aura Cumes / Humberto Cárdenas Motta / Abdullah Öcalan  
Juancho La Rosa Velasco / Manuel Rozental Klinger / Nan Rosalina Tuyuc Velázquez  
Camilo Pérez Bustillo / Nora Merino / Andrea Reinoso  
Vilma Rocío Almendra Quiguanás / Betty Ruth Lozano Lerma / John Gibler / Aurelia  
Canelas / Pedro Chávez / María Ruth Parra Tapia  
Fernanda Arriagada Vásquez / Juan Carlos Guerra / Javier Antonio Arbeláez  
Rolando Iván Magaña Canul / José Ángel Quintero Weir  
Alexander Panez / Raúl Prada Alcoreza**

Primera edición en español (GE), 2022  
Jorge Alonso  
Levantamientos populares. Lo que está pendiente  
Jorge Alonso: GE, 2021; 236 p.; 21x14cm  
(Sección de Obras de Ciencias Sociales).  
ISBN\_digital: 978-607-8696-54-3

Dewey 305

**Primera edición: 2022**

*Levantamientos populares*

*Lo que está pendiente*

**Cátedra Interinstitucional Universidad de Guadalajara-CIESAS-Jorge Alonso**

**D.R. © 2022 Manuel Rozental Klinger**

**D.R. © 2022 Cátedra Jorge Alonso**

Calle España 1359 / C.P. 44190 / e-mail: occte@ciesas.edu.mx

La presente publicación cuenta con una lectura de pertinencia avalada por el Comité Editorial de la Cátedra Jorge Alonso, que garantiza su calidad y relevancia académica. El responsable técnico de esta publicación es Jorge Alonso Sánchez.

Diseño de la colección, portada y diagramación de interiores: Postof

Coordinación editorial general: Jorge Alonso Sánchez

Fotografía de Portada: Manuel Rozental / *Mujeres zapatistas en La Realidad*.

Mayo 24 de 2014. Homenaje a Galeano

ISBN\_digital: 978-607-8696-54-3

Impreso y hecho en México  
*Printed and made in Mexico*

# Índice

**¿Por qué no asumir la oscuridad en la que estamos,  
la oscuridad que somos, y organizarnos en ella, con ella?**

William C. Anderson

13

**Mesa / Panel de apertura**

**LEVANTAMIENTOS POPULARES:**

**Lo que sigue estando pendiente o ¿Está empeorando?**

**Presentación de panelistas y de quienes coordinan  
el Panel y los Seminarios 2022**

Jorge Alonso

21

**Presentación Mesa de Apertura: Levantamientos Populares.  
Lo que sigue estando pendiente, ¿o está empeorando?**

29

**Poder mafioso, economías criminales y las crisis  
de legitimación del poder político liberal**

Ricardo Vargas Meza

31

**El Mundo del Uno: colonizar para existir y la vigencia  
de las epistemologías originarias de la co-existencia**

Aura Cumes

39

**Del terror inquisitorial al terror de la acumulación  
originaria del capital**

Humberto Cárdenas Motta

51

## **Seminario I**

### **LA LIBERTAD Y EL ESTADO SON INCOMPATIBLES**

#### **Presentación Seminario 1:**

**Libertad y Estado no pueden coexistir** 65

#### **A-Definición de la cuestión de la sociedad histórica:**

##### **B-Cuestiones sociales**

Abdullah Öcalan 67

#### **La fiesta de la libertad es desde abajo**

Juan Carlos La Rosa Velasco 87

#### **Construir y hacer realidad nuestras agendas colectivas:**

##### **Reconocer que vivimos a pesar de los estados y liberarnos**

Manuel Rozental 93

#### **Construir y hacer realidad nuestras agendas colectivas:**

##### **Reconocer que vivimos a pesar de los estados y liberarnos**

Manuel Rozental 89

## **Seminario II**

### **"EXTERMINAR TODOS LOS BRUTOS"**

#### **Presentación Seminario 2:**

**Exterminar todos los Brutos** 111

#### **Hoy es el tiempo del no-tiempo... nos toca seguir levantándonos...**

##### **luchando contra ese poder que nos neutraliza**

Nan Rosalina Tuyuc Velásquez 113

#### **Genocidio Migrante: Los pueblos en movimiento, los derechos humanos desde abajo, y los aportes de los tribunales de conciencia**

Camilo Pérez-Bustillo 119



### **Seminario III**

#### **LA LIBERTAD DE LAS MUJERES ES LA LIBERTAD DE LA HUMANIDAD**

##### **El desafío de reconocer y poner fin al patriarcado**

###### **Presentación Seminario 3:**

**La Libertad de las Mujeres es la libertad de la humanidad.**

**El desafío de reconocer y poner fin al patriarcado** 135

###### **Experiencias del Movimiento de Mujeres de Kurdistán en la lucha por la libertad**

Nora Merino 137

###### **Miedo y masacres carcelarias: una lectura antipatriarcal**

Andrea Reinoso / Colectivo Desde el Margen 149

###### **Mujeres ¿Cómo hacemos para vernos y hacernos más allá de las categorías que nos imponen?**

Vilma Almendra 157

### **Seminario IV**

#### **MAFIOSIDAD FASCISTA: DEL ORDEN LIBERAL AL ORDEN DEL TERROR**

###### **Presentación Seminario 4:**

**Mafiosidad fascista: del orden liberal al orden del terror** 171

###### **El estado mafioso e incompetente ineficaz clasista indiferente**

Betty Ruth Lozano Lerma 175

###### **El terror es popular: Una breve crónica del régimen de excepción en El Salvador**

John Gibler 181

###### **Extractivismo minero y mafiosidad**

Aurelia Canelas 193

###### **Cheran K'eri, Michoacán, Mexico: La lucha con base en nuestras raíces para afrontar la crisis civilizatoria de nuestros días**

Pedro Chávez 203

**Seminario V**  
**LEVANTARNOS ES PARAR Y PONERNOS DE PIE**

**Presentación Seminario 5:**  
**Levantarnos es Parar y Ponernos de Pie** 211

**Asamblea Puchacay, Concepción: Nuestra experiencia desde la revuelta del 2019 en Chile**  
María Ruth Parra Tapia y Fernanda Arriagada Vásquez 215

**Estallidos, criminalización de la pobreza y cooptación electoral**  
Juan Carlos Guerra 219

**Seminario VI**  
**LA EMERGENCIA DEL NOSOTRXS**

**Presentación Seminario 6:**  
**La emergencia del Nosotrxs!!!.** 227

**Semillas, soberanía alimentaria y la emergencia del Nosotrxs con la vida**  
Javier Antonio Arbeláez 229

**La emergencia del “Nosotros” en las luchas territoriales contemporáneas del pueblo maya yucateco**  
Rolando Iván Magaña Canul 239

**Dilemas en la emergencia del Nosotros**  
José Ángel Quintero Weir 247

**Seminario VII**  
**PONERNOS DE PIE:**  
**LO QUE ENFRENTAMOS Y NOS DESAFÍA**

**Presentación Seminario 7:**  
**Ponernos de pie: Lo que enfrentamos y nos desafía** 257

**¿Qué pasa después de ponernos de pie?**

**Reflexiones a partir de las voces de la Cátedra Jorge Alonso 2022**

Alexander Panez

261

**Resistencias y potencia social. Los desafíos**

Raúl Prada Alcoreza

267



## ¿Por qué no asumir la oscuridad en la que estamos, la oscuridad que somos, y organizarnos en ella, con ella?

**William C. Anderson**

Aseador negro

Tiempo pleno que retorna en relámpagos, en instantes —proclama de Walter Benjamin desde la constelación de *las tesis*—. Explosiones para acabar con horarios, calendarios, almanaques, medidas digitales, cárceles minuciosas totalizantes, tiránicas, hasta la genética, infinitesimales. Ponernos de pie, festejar, gozar y gozarnos, siendo la fiesta, el estallido de la belleza; nada más que perder: la vida. Milenios de culturas, *mujer-Jin- Jiyán, vida-*, plenitud capturada por el patriarcado cuando empezó a contarse en el tiempo repetitivo de la transformación del ritmo vital, de la reproducción, del cuidado... en mercancía, en esclavitud para producir y multiplicar invasiones, despojos y ganancias. Negación de la belleza en libertad. Ilusión de lo bello capturado como mercancía con precio y ganancias: Normal. Todo lo bello capturable, en proceso de captura. Cuantificándose. Patriarcado; origen de la muerte en curso, de esta muerte-certeza que hoy inunda continentes a la vez que mata de sed mientras acelera la velocidad con la que gira esta casa grande de barro y agua en curso de destrucción al servicio y como consecuencia de la enferma codicia insaciable. La codicia patriarca-hombre. Constancias desde las tablas sumerias de la revolución neolítica, así como en otros lugares donde comenzó el fin. La catástrofe del progreso arranca a golpes violentos, de guerra total los hilos tejidos y tejiéndose de la Madre Tierra, para arrancar trabajo y ganancias. Milenios bajo el patriarcado desatando la conquista insaciable, el hambre-hombre violador y arrogante, desemboca en el sistema-mundo capitalista. Cartografía ilusoria de los mercados. Fronteras y estados-nación. Apenas doscientas

cajitas con doscientos años de existencia negando -pendientes- milenios de saberes, epistemologías, saber ser agua, aires, estrellas, territorios. Patriarcado, Conquista, Estados. Capitalismo y muerte. Destino de muerte.

Todo estallido, todo levantamiento desata el olvido que persevera y persiste en la penumbra del proyecto de muerte. Todo levantamiento, toda resistencia, toda memoria en el olvido, toda fiesta de la vida reclama y manifiesta **La Emergencia del Nosotrxs**. Reconocer los dilemas y desafíos para hacer el camino de la Emergencia del Nosotrxs. No es una opción. Es el reclamo de la tierra a los pueblos, es la memoria ancestral renovada y de pie: ser siendo territorios. Es la Cátedra de lxs nosotrxs liberándose de las trampas de la academia. Porque el saber para vivir es libre o es mercancía al servicio del poder.

Todos los jueves desde el 12 de mayo hasta el 30 de junio de 2022, convergencia de voces y memorias. Convocatoria de habitantes del olvido desde allí, en respuesta a un llamado, a un ámbito. En este libro y en estos encuentros grabados que compartimos, en este capítulo 2022 de la Cátedra Jorge Alonso, convergieron unas pocas y hermosas presencias múltiples y colectivas convocadas, como cuando se levantan los pueblos, ante este momento en el que *aún nuestros muertos corren peligro*. Levantamientos populares, lo pendiente, lo que empeora. Bastó con eso para que nos encontráramos en esta fiesta que es pararnos, ponernos de pie. “*No era depresión. Era neoliberalismo*” ... y también miedo. “*Miedo de que cuando esto acabe todo vuelva a la normalidad*”. El miedo que hace la normalidad.

Acá se teje la palabra nombrada en cada seminario y disponible para ser compartida en las grabaciones, con los textos. Algunos son transcripciones, otros son escritos que complementan para aportar, todos, textos y grabaciones son una entrega para encontrar-nos, para seguir. Sabemos y supimos que “*ni somos lxs que estamos ni estamos lxs que somos*”. Hay quienes hablaron a pesar de las amenazas y los riesgos. Hay quienes se sacudieron del complejo, del temor, de la vergüenza impuesta para nombrar, sencilla y directa, sin adornos, su palabra. Acá no se califica ni se

escoge. Acá no se compite. Hay quienes no se sintieron capaces de escribir o no pudieron hacerlo y también está su palabra. Grabaciones y textos van juntas. Con serenidad y en colectivo decimos que hemos cumplido. Se trata de entregarnos desde y con quienes lo hacen y nos han enseñado. A ellas y ellos, las gracias y este aporte. Publicar y compartir en este caso, queremos decirlo abiertamente, responde a una intención: que ojalá esto aporte, que genere críticas, reclamos. Que nos ayude a encontrarnos, a tejernos, a conocernos. Que no vaya de acá a ustedes y a donde quiera que vaya, sino que circule y haga parte del tejido de las abuelas, de todas las abuelas de todos los pueblos que sí saben tejer como la Tierra manda.

Una mesa inicial y seis seminarios. No tratamos temas y acá queda constancia de ello y mucho más. “Las semillas siempre germinan en la penumbra” dice el poeta que también llegó hasta acá desde el destierro, desde la constelación donde ya habita el otro tiempo. Pues eso: una Cátedra desde la penumbra proclamando lo pendiente. Mientras no seamos libres desde y con las mujeres poniendo fin al patriarcado, matando al hombre que nos condena, mientras no detengamos la corriente apestosa que nos arrasa violenta y mintiendo la ilusión de mercancías, poderes y ganancias, mientras no dejemos atrás para siempre el engaño del estado enmascarado como inevitable y necesario, mientras no nos liberemos con la Madre Tierra y dejemos de convertir todas las causas y todas las bellezas en mercancías para ocupar un lugar dentro de la mezquina mediocridad vanidosa y temerosa de un mundo de ganadores, seguiremos buscando negarnos, negándonos al cuidado, a la libertad, al abrazo, a la rebelión que es resistencia para conseguir un poquito más o no perder esa limosna con que nos roban y robamos vivir.

Pendiente desde Mesopotamia, desde los pueblos Mayas, desde las *mujeresnegras* antes de ser África, mucho antes, que sigue siendo ahora. Desde Guna Yala y Abya Yala, el Wallmapu, desde la tierra y los pueblos de la tierra en mujer. Porque cuando este final patriarcal empezó, dio comienzo al fin de todo y es contra eso que nos levantamos, desde entonces hasta ahora en Kurdistán,

en Haití, en Guatemala, en el Wallmapu, en lo que llaman Chile, Ecuador, Perú, Colombia. El orden mafioso va imponiéndose, estableciéndose. El colapso de los estados nación se convierte en saqueo, dictaduras populares y populistas. De esto y de mucho más se habla acá. De la dignidad y de la confusión. Del goce y la fiesta semillas. De los asuntos pendientes que son asuntos nuestros, de todas y de todos y que esta trampa nos enseña a ignorar, salvo cuando nos levantamos. Mientras acá en esta Catedral que señaló lo pendiente para regresar a quienes no hablaron, pero estuvieron, siguen estando, nos reconocimos, acá, en las calles de lo que llaman Ecuador, la Catedral volvió a salir, a estallar, a levantarse desde lo pendiente proclamando la dignidad que habita justa y cómodamente en el lugar del olvido.

Seguramente es cierto que toda esta mentalidad patriarcal y racista que empobrece conquista y acumula, sólo será derrotada una vez y de una vez por todas. Esa derrota está pendiente. Tal vez más pendiente ahora que nunca, cuando a punto de someterlo y destruirlo todo, todo empeora y captura. Ahora cuando tras levantarnos, corremos a salir hacia adentro buscando el poder de los estados, unos cargos, unas promesas. Ahora cuando a nombre de nosotras y de nosotros capturan y entregamos nuestras ilusiones y abortan la dignidad para convertirla en trámites, políticas y posibilidades razonables. Ahora, cuando lo posible incorpora nuestro lenguaje y nuestra fuerza para limitarlos, es ahora y acá, en estos textos y grabaciones de encuentros donde queda planteado en contraste el reclamo rebelde de no tener precio, no claudicar y no cansarnos hasta liberarnos del engaño que habitamos y que nos habita.

William C. Anderson; negro, aseador de baños en lo que llaman Estados Unidos nos dice: *"Las personas que ocupan altos cargos en la sociedad de la supremacía blanca son válvulas de escape para controlar los levantamientos y reclamos Negros. Se espera que todxs nos sintamos felices porque unx de nosotrxs lo logró. Sin embargo, ¿esto qué importa? si el lugar en el que nos dejan entrar es el mismo desde el que nos oprimen."*



Nos prometen lo que nos puso de pie, lo que nos hace. Nos dicen que más de 5000 o 500 años de resistencia convergen en un líder y en un gobierno aquí y allá. Nos dicen que la patria (Patriarca-estado) es lo primero y por ella tomamos las armas o defendemos gobernantes. Por todas partes se comprometen con lo que nos ha hecho siempre y nos hizo ahora levantarnos, parar, ponernos de pie. Con entusiasmo es obligación y necesidad, es alegría y añoranza creerles. Pero sabemos, y aquí también se nombra, que se tienen que arrepentir de esas promesas, porque desde arriba y desde adentro, sólo se puede administrar el orden patriarcal, racista, de conquista de capital extractivista en su fase mafiosa. Hoy, mientras atravesamos etapas de sometimiento a tiranías, masacres por cálculos entre poderosos, euforias de comienzos nuevos y promesas que nos nombran y decepciones inevitables frente al chantaje de "*si no es esto, es lo otro que es peor*". Hoy cuando nos vamos quedando solas y solos sin querer esta desolación sino la fiesta del hacer las agendas y los cambios entre todos y todas asumiendo el trabajo que cuesta y que es mucho más que señalar y nombrar. Hoy esta Cátedra Jorge Alonso de la que acá queda constancia es un aporte consciente entre tantos deshilvanados y negados a *la rebeldía que teje resistencias y autonomías desde el margen entre pueblos y procesos*. Ni vanguardias, ni recetas, ni caminos correctos. Aportamos hacia allá, el grito y la memoria de lo que está pendiente. Por eso, a quienes nos prometieron y nos prometen y nos convencen o no para capturar nuestras rebeliones y luego se arrepienten, con nuestra hermana de soledades y territorios, Yasnaya Aguilar, Mixe, proclamamos: "*Los arrepentimientos que importan son los que apestan a traición*".

Doy las gracias a quienes respondieron a esta convocatoria y vinieron a entregar su corazón. Doy las gracias a Jorge Alonso y al equipo de la Cátedra. Damos las gracias desde este tejido nuestro a quienes ahora y antes y desde ahora abren el camino aunque nadie les nombre ni les recuerde casi nunca. Sabemos que el éxito y el reconocimiento se consiguen con la condición de dar la espalda en singular al esfuerzo silenciado y colectivo. Por eso acá hay que callar y saber escuchar, que es lo que esta Cátedra desde y

de los levantamientos populares, a quienes pertenece y de donde viene nos deja como enseñanza.

Para callar y escuchar en nombre de todxs, la palabra de la Nan Rosalina Tuyuc:

*“Yo siempre he creído que gracias a todos los que tienen buenas vibraciones para la vida, siempre habrá una oportunidad de que la verdad tenga que triunfar. Hoy nuestros abuelos nos dicen que estamos en el tiempo del no tiempo. Estamos en tiempo de dolor hay muchas enfermedades. Está el poder de la muerte. También así como hay noche, hay día. Creo que todos los que trabajamos por el día, por el nuevo amanecer, nos toca seguir siempre resistiendo, levantándonos y luchar contra ese poder que nos neutraliza. Hoy nuestros pueblos están en levantamiento constante. En esos levantamientos algunas veces también otros se aprovechan de todos estos levantamientos genuinos. En todos lados, estemos donde estemos con nuestra verdad, con nuestra resistencia, creo que todo va a salir bien. Así que muchas gracias. Yo agradezco por esta oportunidad. Agradezco a la vida. Agradezco la sangre derramada de los nombres de tantas mujeres que cayeron, que dejaron su legado de lucha y que de alguna manera eso nos hace empujar de seguir siempre esos buenos y hermosos caminos. Sabemos que luchar contra la discriminación racial en el mundo es una tarea muy fuerte, porque es luchar contra el poder. De alguna manera también como pueblos en lucha, en movimiento, tenemos dignidad. Tenemos la verdad. Tenemos también el puño combativo y tenemos también un corazón solidario, y, en medio de ese corazón solidario: ¡salud para todos los pueblos en movimiento!”*

Manuel Rozental  
Pueblos en Camino  
agosto 15 de 2022

**LEVANTAMIENTOS POPULARES:**  
**Lo que sigue estando pendiente**  
**o ¿Está empeorando?**

**MESA / PANEL DE APERTURA**  
**Cátedra Jorge Alonso 2022**

Mayo 12 de 2022



## **Presentación de panelistas y de quienes coordinan el Panel y los Seminarios 2022**

Jorge Alonso

**Cristina Llanquileo Romero** integra la Comunidad de Historia Mapuche, un colectivo que asume una posición crítica con la realidad colonial, racial y de opresión que caracteriza la relación pasada y presente del Pueblo mapuche con el estado y sociedad chilena, que busca colaborar en términos humanos, políticos e intelectuales, con las luchas y perspectivas del Pueblo Mapuche por la autonomía y la autodeterminación en sus diversas expresiones. Desde este colectivo es presentada de la siguiente forma: Madre y esposa mapuche. Originaria de Temuko, como fruto de la represión política de la dictadura cívico militar de Chile, junto a su grupo familiar, formó parte de la diáspora mapuche en Santiago por casi dos décadas. Formada en Trabajo Social en la Pontificia Universidad Católica de Chile. Posee estudios de posgrado en Ciencias Sociales en el Instituto Latinoamericano de Estudios y Doctrina Social ILADES, y, de Antropología y Desarrollo en la Universidad de Chile. Así mismo cuenta con formación en liderazgo para el desarrollo sustentable por la Universidad Bolivariana de Chile y la Asociación Brasileña para el Desenvolvimiento de Liderancas, las ABDL, con la Comisión de Cooperación Internacional de la Universidad de Sao Paulo, Brasil. Ha incursionado en la formación en terapias alternativas de sanación espiritual y holística. Desde temprana edad, ha sido partícipe de diversas organizaciones sociales mapuche y no mapuche, tanto urbanas como rurales. Ha desarrollado investigaciones en el área de género y etnicidad; procesos identitarios y discriminación; transformaciones socioculturales y familia mapuche; infancia mapuche; salud

intercultural y educación ambiental intercultural. A finales del siglo pasado hizo un análisis en torno a los cambios de nombres en sujetos Mapuche. En la segunda década de este siglo realizó investigaciones sobre infancia y sobre familia mapuche para Unicef Chile. Ha defendido que los derechos indígenas deben tenerse en cuenta para conceptualizar la realidad, definir problemas, construir respuestas, metodologías y materiales didácticos de apoyo.

**Ricardo Vargas Mesa** es sociólogo y también investigador independiente sobre la política antidrogas en Colombia. Ha demostrado que esa política es un fracaso. Al concluir el siglo pasado publicó un libro con el título *Fumigación y conflicto*. Al iniciar el presente siglo publicó *Conflicto Armado y Desarrollo Alternativo*. Posteriormente siguió profundizando en esa temática con títulos como *Narcotráfico, guerra y políticas antidrogas*. No solo critica dichas políticas, sino que hace propuestas para un cambio de estrategia. Es un prolífico escritor en diversas editoriales y revistas, tanto en Colombia como a nivel internacional. Además, realiza consultoría internacional en temas de desarrollo, ilegalidad y seguridad. Ha participado en el Foro Social Mundial donde ha expuesto sus hallazgos. Entre sus últimos artículos quisiera destacar dos de ellos: "Erradicación forzada de cultivos de uso ilícito y derechos humanos"; y "Narcotráfico, poder mafioso y democracia en Colombia".

**Aura Cumes** es Maya kaqchikel de Guatemala, buscadora, docente y activista, con licenciatura en Trabajo Social, maestría en Ciencias Sociales y doctorado en Antropología. También tiene un diploma en Estudios de Género y Feminismo. Es integrante del Colectivo de Pensamiento Autónomo Ixbalamke Junajpu Winaq'. Ha sido investigadora y docente del Área de Estudios Étnicos y del Programa de Género. Es cofundadora de la Comunidad de Estudios Mayas. Su tesis doctoral la tituló "*La india*" como "*servienta*": *servidumbre doméstica, colonialismo y patriarcado en Guatemala*. Ha publicado numerosos libros y artículos. Se centra en la lucha contra el colonialismo y el patriarcado. Critica que lo indio sea

entendido como sujeto a partir de la servidumbre colonial. Enfatiza que el patriarcado colonial se establece en el sometimiento no solamente de las mujeres sino de la población indígena y negra, pero además reconfigura las relaciones sociales. Apunta que para entender al patriarcado colonial hay que remitirse a su recorrido histórico. Defiende la necesidad de que sean los pueblos quienes generen sus propias formas de pensamiento y de lucha. Ha señalado que no se define como feminista, porque lucha desde las epistemologías indígenas. Critica el hecho de que se nombren como “feminismo” todas las luchas de las mujeres pues muestra una pretendida superioridad epistémica de occidente. Aclara que no es antifeminista, pero es crítica del feminismo colonial. Señala que la lucha de las mujeres ha nacido en muchos lugares. No le interesa ser incorporada en el patriarcado como sistema de dominio. Hace ver que la dominación contra las mujeres camina en muchos lados y de muchas maneras. Enfatiza que su posición frente a la vida ha sido combatir todas las formas de dominación. Advierte la importancia de la lucha por la vida. Cualquier lucha necesita tener elaboraciones o posiciones políticas que busquen pensar una forma de vida diferente porque las luchas que solamente se articulan frente al Estado son muy limitadas. Hay un gran saqueo y los pueblos siguen luchando. Precisa que el capitalismo cobra a partir de la raza un sentido específico porque se somete a lo que los de arriba nombran como “indios”, incluyendo a las mujeres cuyas vidas son devaluadas doblemente, por razones de raza y de sexo, lo que le otorga al capitalismo colonial y patriarcal una doble posibilidad de despojo. Sostiene que hay mucho trabajo por hacer contra la violencia capitalista, colonial, racista y patriarcal.

**Humberto Cárdenas Motta** es poeta, antropólogo, docente, director de teatro e investigador social cultural. Resalta que está dedicado al trabajo con el lenguaje, desde siempre, porque es la palabra la que funda el horizonte del agua. Reporta como central su investigación que lleva por título *Gramática de la barbarie*. En la publicación *Biodiversidad* tiene varios escritos en los que analiza los nexos entre la acumulación de capital y el terrorismo. Recuerda

que el proceso de legalización de los paramilitares viene desde la política estadounidense de 1961. Señala que el terror y el desplazamiento forzado son políticas imperialistas implementadas por el Estado colombiano en el modelo de acumulación capitalista. También estudia cómo los intereses transnacionales no dejan de imponer la institucionalización de su política y la profesionalización de los saberes para la opresión. Resalta que la paz corporativa llega con el futuro cosido con alambres a la ceniza de su espalda. En ese contexto hace ver cómo el Estado ha impuesto a la población colombiana como forma de vida la huida permanente ante la barbarie. Pero es algo más extenso pues con la destrucción sistemática del universo de sus existencias, el capitalismo hunde en la deshumanización planificada a los pueblos del mundo. Recalca que el pensamiento único despliega la violencia del sistema con todos sus matices, que destruye la historia, la memoria y las palabras con las que podemos nombrar el mundo y las experiencias que constituyen nuestras comunes vivencias. Exhorta a cambiar las preguntas que confunden por la que esclarece y exige. Fragmentos de uno de sus poemas dicen:

“¡Ha muerto! ¡Ha muerto! (...)

Niño muerto es mi nombre, mi insignia, la puerta que calla  
toda la tristeza.

La bala persigue la antigua memoria del niño que juega.

La muerte galopa y cada niño muerto es un río que regresa (...)

El niño es un lago que sueña: lo saben las rocas que escuchan los  
pasos del río que regresa. Callan las estrellas”.

### **La coordinación estará en manos, cabeza y corazón de Manuel Rozental**

**Vilma Rocío Almendra Quiguanás** tiene sus raíces en la Tierra, hija de madre Nasa y de padre Misak, ambos originarios de Madre de los Bosques, es decir, del Kauka, en un territorio que llamaron Colombia. Hizo parte del equipo fundador y participó activamente



del Tejido de Comunicación y Relaciones Externas para la Verdad y la Vida de la Asociación de Cabildos del Norte de Cauca-ACIN. Actualmente es integrante de Pueblos en Camino, iniciativa que busca tejer resistencias y autonomías entre pueblos y procesos. Es egresada del programa de Comunicación Social-Periodismo de la Universidad Autónoma de Occidente en Cali y de la Maestría en Sociología de la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla. Ha participado activamente en las luchas de su pueblo, es reconocida por denunciar los proyectos de muerte vengan de donde vengan y acompañar los planes de vida más allá de su territorio. Sigue gestando y motivando espacios de formación, particularmente con pueblos originarios, mujeres y niños desde las comunidades y también en algunos ámbitos académicos. Fue invitada por los zapatistas a compartir sus saberes y es coautora de uno de los tomos publicados por el zapatismo sobre el pensamiento crítico frente a la hidra capitalista. Cuando se dio la firma de paz, desconfió de las promesas del Estado, exigió que por lo menos dejaran de matar en los territorios y llamó a levantarse contra todo extractivismo que atentara contra la madre tierra, pero no fue así. Impunemente, no han parado las masacres contra hombres y mujeres que luchan por una vida digna y se ha agudizado la guerra contra quienes se levantan, protestan y defienden los bienes comunes paridos por la Madre Tierra. La mayoría de asesinados y asesinadas son defensores de bosques, de plantas, de montañas, de ríos, de páramos, de humedales, de quebradas, del agua, de la tierra, de la vida; eran reconocidos y reconocidas en sus comunidades por la lucha cotidiana contra hidroeléctricas, monocultivos, fracking, minería, narcotráfico, corrupción y demás despojos de sus cuerpos, sus imaginarios y sus territorios. Afirma que hay genocidios históricos (patriarcado, colonia, estado, capitalismo), que se han acentuando con racismo, fascismo, políticas contrainsurgentes y con el incremento de actores armados legales/ilegales, articulados en todos los ámbitos para garantizar extractivismos y controlar, por la vía de la contrainsurgencia, con énfasis aterrador en sangre y fuego, a comunidades, pueblos, organizaciones, colectivos que siempre han luchado contra todo tipo de opresión y sometimiento.

Ha hecho reflexiones sobre aspectos generales del quehacer político femenino desde las comunidades indígenas en el contexto territorial, dando relevancia a las políticas comunitarias, cotidianas y colectivas que buscan escapar de la captura estatal. Ha seguido denunciando que a nombre de la paz en Colombia siguen implementando la guerra contra los pueblos.”

**Manuel Rozental** es médico, comunicador, pedagogo, activista y analista político colombiano con casi cinco décadas de experiencia en movimientos sociales, indígenas y populares de Colombia y del continente. Plantea la urgencia de aprender a contribuir al tejido de resistencias y autonomías entre pueblos y procesos manteniéndose siempre en movimientos y con pueblos y colectivxs en el hacer de la planificación estratégica colectiva frente a la identificación y organización para la acción en Minga sobre asuntos o temas críticos para los pueblos y la vida. Sigue a la vez ejerciendo como cirujano, aportando desde la academia y esfuerzos comunicativos; desde movimientos estudiantiles de resistencia y movilización; desde esfuerzos por el derecho a la salud frente a la dinámica de producción social de salud y enfermedad. Pasando por iniciativas frente a las violencias, procesos con jóvenes urbanxs víctimas de despojo y terror, comunidades indígenas y campesinas, movilización de solidaridad internacional desde los pueblos, tuvo que exilarse una y otra vez bajo amenaza, lo que le permitió conocer y participar de esfuerzos de pueblos y procesos en el continente y más allá. Desde el exilio, por ejemplo, impulsó los Procesos de Salud Comunitaria, o Círculos de Salud de los pueblos indígenas en el norte de Canadá, la Minga Canadá-Colombia y la lucha de, desde y entre los pueblos invisibilizados, la resistencia al ALCA y a otras estrategias neoliberales incluido el extractivismo, el terror y las guerras. Ha contribuido al tejido de resistencias y alternativas más acá de los estados-nación y las geografías del despojo. Los exilios le permitieron conocer y aportar directamente a procesos en territorios de lo que conocemos como Brasil, Argentina, Centro América, México, entre otros. De regreso a Colombia entre exilios fue partícipe y líder de actividades por y desde la salud, profesor

universitario e investigador de violencias, co-fundador y líder por casi una década del Tejido de Comunicación y Relaciones Externas para la Verdad y la Vida de la Asociación de Cabildos del Norte del Cauca. A partir de contactos, fracasos y experiencias acumuladas creó en colectivo *Pueblos en Camino* que es un espacio para tejer resistencias y autonomías entre pueblos y procesos. Ha aclarado que no es vocero de *Pueblos en Camino*, porque ahí no hay voceros ni dueñxs, sino que es una voz más desde allí. Forma parte de ese esfuerzo colectivo, como de las Soledades en Plural al que contribuye en la perspectiva de construir una palabra que se camina en resistencia al proyecto de la codicia global del capital transnacional desde diversos esfuerzos y geografías. Participó activamente en la Minga de Resistencia Social y Comunitaria, aportando para la formulación de su agenda, no solo como discurso, sino como práctica. Ha explicado que el estallido colombiano o desde Colombia, ha sido contra las políticas extractivistas, de agronegocio y del narcotráfico que provocan violencia y despojo de tierras y bienes comunes; contra el orden mafioso-fascista, es decir, contra la normalidad: el Estado. Enfatiza que en el mundo no puede haber paz porque el capitalismo está en crisis, y la lógica de este sistema es que la guerra reactiva la economía. Hace ver que los Estados están para garantizar los derechos de ese “nuevo sujeto social de derecho” que son las corporaciones transnacionales. Se pregunta cómo seguir haciendo conciencia para volver a entender y encaminar nuestros levantamientos y movilizaciones hacia la consolidación de nuestras políticas y no de las que nos imponen; y cómo hay que reorganizarse para cuidar el territorio. Reflexiona que hay que retornar a la **madres** y no perderse en el patriarcado. Critica que los expertos lleguen tarde a explicar lo que pasó, y ante esto recuerda que los nasa dicen que la palabra sin acción es vacía, que la acción sin palabra es ciega, y que la palabra y la acción fuera del espíritu de la comunidad es la muerte. Exhorta a pegarse a la Madre Tierra. Señala que hemos aprendido que los procesos de lucha nos debían develar contradicciones. Insiste en que deben enfrentar los desafíos concretos desde los espacios asamblearios. Invita a pensar y entender el contexto; a informarnos

para reflexionar, decidir y actuar. Destaca de la movilización popular su fuerza autónoma, sin dueños. Ha denunciado que en México el actual presidente busca desarrollar varios proyectos de muerte en territorios indígenas – un complejo megaproyecto, de muchos proyectos que empieza por entregar el territorio del sur/sureste mexicano a grupos económicos nacionales, para insertarlo en el ciclo extractivista/especulativo/mafioso de acumulación capitalista, destruyendo y despojando a las comunidades en resistencia– y, que para lograr eso, ha estado militarizando hasta el territorio zapatista, reconocido mundialmente por su autonomía frente a los malos gobiernos. Afirma que enfrentamos una bifurcación mafioso-fascista del sistema mundo capitalista ante la que hay que aprender de las luchas visibles, como las del pueblo Kurdo, lxs Zapatistas y el pueblo Mapuche y de tantas otras que habitan el olvido, para liberarnos con la Madre Tierra del orden patriarcal de dominio, en un contexto en el que la muerte es una certeza y la vida la han reducido a apenas una posibilidad. Ante esta realidad y, dado que la vida es la única opción (porque la muerte no lo es), dice que vamos a tener que aprender a vivir en libertad con la Madre Tierra ahora mismo. En ese propósito aporta en Minga a la Cátedra Jorge Alonso 2022.

## **Presentación Mesa de Apertura: Levantamientos Populares. Lo que sigue estando pendiente, ¿o está empeorando?\***

*"Sólo son posibles otros horizontes. No estos. Bajo la ética de cuidar y no maltratar en contraste con la cosificación y el consumismo"*

**Aura Cumes**

*"Este orden -mafioso- requiere un estado de guerra permanente contra la sociedad"*

**Ricardo Vargas Mesa**

*"Se trata de recuperar historias ocultas"*

**Cristina Llanquileo Romero**

*"¿Qué ve la tierra que no podemos aún ver?"*

**Humberto Cárdenas Motta**

Lo que sigue estando pendiente, ¿o está empeorando?" Palabra que desafía, convoca y provoca. Insumo y propuesta con debates pendientes.

Chile desde la memoria de Cristina, una Lamgen Mapuche con énfasis en la guerra contra el Walmapu y sus pueblos, hasta los levantamientos de los pingüinos y luego la rebelión popular del 2019 que llevó a la Constituyente y al proceso electoral entre Kast y Boric. Las decisiones pragmáticas. El terror como dispositivo coyuntural y las coyunturas que hacen y someten la historia y la siempre pendiente resistiendo autonomía de los pueblos con la tierra. Aprender desde el Wallmapu lo que está pendiente y empeora.

\*Ver sesión grabada completa en: <https://pueblosencamino.org/?p=9524>

Aura Cumes de Guatemaya señala lo pendiente desde la negada epistemología Maya. No la referencia, la recuerda. La reclama, frente a ese ser que desde la conquista destruye para acumular.

Ricardo Vargas Mesa introduce, desde la experiencia de lo que llaman Colombia, la "*mafioocracia*", más que organización, recurso del método, orden imperante. Síntesis puntualizada de una complejidad que aparece bosquejada y a la vista.

Humberto Cárdenas Motta quien interviene acá y en el seminario "Exterminar todo los Brutos" muestra el tejido de muerte entre la Inquisición y el terror actual. El camino de la violencia. La violencia como estado... pendiente nuestra liberación.

# Poder mafioso, economías criminales y las crisis de legitimación del poder político liberal

Ricardo Vargas Meza<sup>1</sup>

Para el desarrollo del tema, se presentan los siguientes elementos:

## 1. Incremento del poder de una elite emergente y la reconfiguración del Estado.

El neo liberalismo agotó el ejercicio liberal clásico del ejercicio del poder y requiere de modelos autoritarios de ejercicio de su dominio. La profundización de la exclusión social, el despojo y en general la negación de derechos.

El estado expresa una relación social y de fuerzas (enfoque estratégico relacional). No es un ente abstracto y sustancializado que caracteriza a los que hablan del problema de la "falta de Estado".

La elite emergente lidera la orientación política, económica y de seguridad dentro del bloque en el poder. Este es un indicador del poder de las economías ilegales hoy. Desde allí se configura un ejercicio del poder con prácticas mafiosas.

## 2. ¿Qué es lo mafioso?

- Es un método (no es sólo una organización al estilo de Italia, en casos como Colombia lo mafioso es distinto).
- Se mueve entre la legalidad e ilegalidad (a diferencia del crimen organizado que es ilegal por definición).

---

<sup>1</sup> **Ricardo Vargas Meza**, sociólogo investigador asociado al programa Drogas y Democracia del Transnational Institute TNI. Entre sus últimas publicaciones se encuentran, *Economías de guerra en escenarios de pos acuerdos: Drogas en Colombia y los desafíos de la paz liberal* en "Violencias que persisten. El escenario tras los acuerdos de paz", Instituto de Estudios Políticos y Relaciones Internacionales IEPRI Universidad Nacional de Colombia y Universidad del Rosario. Julio 2020, Bogotá. *Narcotráfico, Poder mafioso y democracia en Colombia: ¿Hay una salida?* Transnational Institute TNI Julio de 2021. <https://www.tni.org/es/articulo/narcotrafico-poder-mafioso-y-democracia-en-colombia> "Las nuevas elites emergentes, poder político y prácticas mafiosas en Colombia". Revista FORO. Edición 98 Septiembre de 2019.

- Ejerce un control del ejercicio de la fuerza como protección para favorecer intereses privados.

Lo característico en este sentido del caso colombiano es que ha buscado desarrollar ese proceso mediante el uso del aparato de fuerza del Estado: se combinan prácticas paramilitares, estructuras de criminalidad y finalmente los organismos de seguridad en ese devenir de los sistemas de control.

Una de las consecuencias de ese proceso es la creación de limitaciones para ampliar el espacio público (negación de la controversia y el disenso a través del uso de la fuerza y el marginamiento de las organizaciones que terminan por perder su capacidad de incidencia).

Una de las causas es la debilidad de las organizaciones agravada por una sistemática persecución que busca negar derechos e imponer un orden desde los centros del poder y que ha conducido a dos expresiones: uno, irrupciones de protesta social que se ha asociado a un volcán por explotar del que habló un precandidato presidencial en la reciente contienda electoral por la presidencia; dinámica social que ha tomado más consistencia e impulso en los últimos tres años. En segundo lugar, dicho proceso se busca resolver a través de la búsqueda de salidas estado céntricas (en la última situación a través de un giro en la tradición conservadora de elegir representantes de las élites políticas colombianas), reclamando de ese ámbito las soluciones a sus demandas.

Las salidas estado céntricas también se expresan en casos como el Acuerdo de Paz FARC-Estado colombiano y tiene una connotación fundamentalmente basada en decisiones y acciones del Estado y muy poca de sociedad civil, salvo algunas exigencias de sectores sociales para que el Estado cumpla lo consignado en el documento firmado por los protagonistas de las conversaciones de paz.<sup>2</sup>

En ese sentido, el principio general es que la paz adquiere la connotación de ser un conjunto de acuerdos entre cúpulas estatales y de grupo armados y que se diferencia de procesos enmarcados en una férrea demanda protagonizada por la sociedad colombiana.

---

<sup>2</sup> El proyecto "RECOMENDACIONES PARA EL PLAN NACIONAL DE DESARROLLO 2022-2026 / CONSTRUIR LA PAZ Y CUIDAR LA VIDA" coordinado por el IEPRI Universidad Nacional de próxima divulgación, busca dar un giro sustancial a las tendencias dominantes y abrir una mayor conciencia de la importancia que la sociedad civil se apropie de su futuro y de la construcción de paz.



En ese proceso es notable la ausencia de los habitantes urbanos que han resultado en estricto sentido al margen de la construcción de paz, en parte por una narrativa que centra el problema de la conflictividad violenta como una prolongación de viejos problemas que han tomado al ámbito rural como el escenario por excelencia.

Todo esto expresa de alguna manera una especificidad del ejercicio del poder político en el caso de Colombia.

3. Creación de un ejercicio de gobierno de diferentes estructuras de poder con control de la fuerza, mediante el desarrollo de estados de excepción que se plasman en un estado de guerra permanente en una diversidad de territorios o espacios. Esto garantiza:

Que en Colombia exista una guerra contra la sociedad (lo cual es diferente a un conflicto armado como lo caracteriza la Cruz Roja Internacional); en consecuencia, los modelos conceptuales que manejan entidades de este tipo no pueden dar cuenta del nuevo contexto que es propiciado tanto por el Estado y sus fuerzas de seguridad, como por las llamadas disidencias de las FARC, Clan del Golfo que son organizaciones que ejercen soberanía sobre territorios aplicando incluso la pena de muerte (disponiendo de la nuda vida). Así mismo el ELN, que es una organización que ha capturado porciones del Estado como en el departamento de Arauca ejerciendo un poder y readecuando el aparato estatal local y regional, incidiendo en elecciones de mandatarios y capturando la renta petrolera sin que la región se vea favorecida en esos procesos, sino que se depredan los recursos de las comunidades encubriendo esas prácticas con esquemas populistas de promoción de organizaciones comunitarias. Estas acciones conducen a:

- El despojo y la concentración de la propiedad agraria.
- La vulneración de derechos cuyo ejercicio se observa como un obstáculo a su poder (manejo de la protesta social, su criminalización y el asesinato como arma, la vulneración de derechos, todo esto se observó claramente en la reciente protesta social).
- Recorte de derechos, avasallamiento de reglas de juego de la constitución y normas para avanzar en su hegemonía mediante el uso disuasivo de la fuerza privatizada.
- No obstante, el Estado centrismo del acuerdo de paz y su pretensión de incorporar muchas regiones a una economía de mercado regulada por la institucionalidad, generó en las fuerzas más

conservadoras una oposición frontal a su implementación hacia la ampliación de un modelo liberal de sociedad.

- Finalmente, el estado de guerra permanente garantiza la vigencia de las prácticas mafiosas y que emergen y se legitiman en un contexto de desconfianza y de desinstitucionalización.

#### 4. ¿Quiénes son los ganadores de estos procesos?:

- La configuración mafiosa mediante el surgimiento y consolidación de clanes locales y regionales que usan recursos del narcotráfico en elecciones que luego se lavan con los recursos del erario público mediante concesión de contratos principalmente de infraestructura.
- El narcotráfico y su lavado de activos y la vigencia de la criminalidad organizada.
- Las grandes transnacionales y el ejercicio de explotación de recursos naturales (minería, agronegocios, ganadería extensiva exportadora) y que optan por la vía expedita de negociar con quienes controlan el uso de la fuerza, lo cual les permite procesos ágiles y con menos obstáculos institucionales a sus pretensiones.
- Las estructuras armadas de ejercicio de un poder que oscila entre discursos pseudo políticos y prácticas criminales.

#### 5. Sobre las luchas de resistencia:

A modo de síntesis, en el actual modelo de dominación reseñado se busca entonces cerrar los espacios propios de la sociedad. Hegemonizar con narrativas estado centristas y de control del espacio de lo público sin el ejercicio del poder autónomo de las organizaciones sociales. En consecuencia, la democracia se limita e incluso se anula.

Así mismo se crean limitaciones para un proyecto político que restablezca y exprese las demandas de la sociedad marginal y excluida. En ese contexto se deben entablar procesos que combinen resistencia con negociaciones con el Estado desde la movilización y presión social, con demandas universales que contribuyan al fortalecimiento de la sociedad civil.

La inscripción de esas luchas en organizaciones partidistas excluyentes es contraproducente. Se necesita preservar la autonomía y el fortalecimiento de esos procesos. La inscripción puramente

local es un signo de debilidad así sean dinámicas interesantes de resistencia. Como resultado de esos procesos, se deberían levantar propuestas de alcance local, regional, nacional y regional.

6. La incidencia de una economía criminal afecta la dimensión cultural de muchos territorios.

Hemos reiterado que a pesar de sus bondades, el Acuerdo de Paz FARC - Gobierno colombiano tiene un perfil estado céntrico fuertemente homogenizante y que toma fundamentalmente como referente un campesino abstracto como el que logró influenciar las antiguas FARC y no una diversidad de imaginarios, identidades, narrativas, procesos culturales de orden local que caracteriza a las poblaciones rurales. Adicionalmente, la ausencia en sentido estricto de la fuerte presencia de comunidades indígenas igualmente diversas, así como comunidades negras de diferentes procedencias históricas y culturales y con costumbres también diferenciadas. Esto también se observa en la vigencia del patrón homogéneo de las "soluciones" al problema de los cultivos de uso ilícito y su propuesta de sustitución.

De hecho, la economía del monocultivo de la coca como parte del capitalismo salvaje tiene una fuerte connotación homogénea al introducir patrones de consumo de mercancías que arrasa con escenarios diversos y muy ricos en su cultura.

El grupo musical la Herencia de Timbiquí que nace en territorios colectivos de comunidades negras del Pacífico colombiano, nos lo narra así:

*Se pusieron a talar todo el bosque  
Para un producto nuevo sembrar  
Se olvidaron de plantar papachina  
Chontaduro, yuca y la pepa 'e pan  
Y trajeron gente de otros lugares  
Pa' que los vinieran a asesorar  
Hoy en el lugar de coco, se cosecha coca  
Y en lugar de amores, hay enemistad*

*En lugar de huapuco, se come bazuco  
Y en lugar de guarapo, marihuana dan  
Y como consecuencia de esos malos cambios  
En nuestro paraíso se acabó La Paz  
Y como consecuencia de esos malos cambios  
En nuestro paraíso se acabó la paz*

La diversidad agrícola y pecuaria garante de la autosuficiencia y soberanía alimentaria es estructuralmente afectada por una línea especializada del monocultivo de coca. Incluso la condición natural del bosque como diversidad es arrasada por esa monoproducción.

Desde la incorporación de la poderosa narrativa de la Reducción de la Oferta de las Drogas, las soluciones que pretendió el acuerdo de paz no escapan a salida igualmente homogenizantes en los patrones productivos. La narrativa dominante allí es que los productores salgan de la “economía criminal” y se incorporen a la sociedad que se encuentra de alguna manera articulada en una economía de mercado, a través de líneas agrícolas pre definidas —algunas incluso experimentales— de café, cacao y en el peor de los casos la ganadería en terrenos no aptos para ese uso, entre otras. Esta es la quintaesencia de la superación del problema, ya que se impone una narrativa que sitúa a la coca como el eje a la cual se le atribuye la condición de ilegalidad o economía criminal y la necesidad de volcar a la gente a la “legalidad” que se plasma en la condición lícita de algún cultivo sustituto, todo lo cual se mide en términos de éxito con la reducción de áreas de monocultivos de coca, marihuana o amapola.

Es decir, el modelo “moderno” y “legal” de monocultivos comerciales es la respuesta a “la coca” y no el restablecimiento de la diversidad —por ejemplo— como la que reclama la Herencia de Timbiquí en su bello y dramático canto, no sólo de productos sino de estilos de vida distintos a las relaciones de mercado que introdujo la coca, pero también las soluciones estado céntricas que desde espacios de poder se imponen a la regiones y localidades. Exactamente igual sucede con las comunidades indígenas y en los espacios propios de áreas protegidas donde se asienta hoy casi la mitad de las áreas del monocultivo de coca y marihuana.

Tanto el gobierno del presidente Santos como del saliente presidente Duque han llevado a cabo procesos de manejo homogéneos para todos los territorios con su política de erradicación forzada y con el Programa Nacional Integral de Sustitución de Cultivos de Uso Ilícito PNIS, sin que en sentido estricto se reconozca la especificidad territorial de esas comunidades desconociendo en la práctica el gobierno y derecho propios, la ley de origen junto con la institucionalidad propia de los territorios étnicos.

En consecuencia, el capítulo étnico o bien ha sido incumplido sistemáticamente en la mayor parte de los casos o su implementación escasamente ha tenido algunos desarrollos incipientes, pero sin que se logren incorporar las especificidades de las apuestas socio culturales y económicas de este tipo de territorios (planes de vida por ejemplo) pero también sin que se haya llevado a cabo procesos de consulta previa tal y como lo demandan Convenios internacionales y la Constitución colombiana para estas zonas.

Hay un coro de voces que le apuesta a la “modernización” del campo vía establecimiento de líneas comerciales que complementen esa labor que ha cumplido el monocultivo de coca o marihuana de arrasar con la diversidad cultural de pueblos y comunidades ancestrales. Esa tarea se ha venido cumpliendo también con el aporte de los diversos grupos armados que asesina, confina o expulsa líderes y familias que se oponen a esos modelos de cambio de sus territorios. Entre el Estado centrismo y sus imposiciones y la disuasión armada del prestador de protección a los valores agregados de la economía ilegal de coca y marihuana, se ha estado ingresando a una economía de mercado homogenizante que hoy se busca solucionar con una paz liberal.

Es la hora de ir a las comunidades a concertar las salidas a los monocultivos de coca y marihuana a través de la construcción de propuestas diversas en territorios múltiples que tomen como punto de partida reducir los daños que vienen haciendo esos monocultivos, pero también previendo los daños que vienen con las “soluciones sustitutivas” que igual arrasan con la diversidad cultural y ambiental.

## **Una iniciativa de resistencia que permita un avance cultural y político**

A modo de conclusión, parece ser que hoy hay que crear **seriamente un movimiento anti mafia en América Latina**, teniendo claras las diferencias con los modelos típicos como el que se consolidó en Italia. En el contexto latinoamericano y por sólo dar un ejemplo, son impresionantes la similitud de casos como Paraguay y Colombia entre otros. El reciente asesinato del fiscal antimafia -del Paraguay- Marcelo Pecci, en Colombia, revela el nivel de transnacionalización de las estructuras mafiosas en Latinoamérica. Nada de eso es posible sin colaboración de los Estados.

No obstante, hay que retomar una reflexión más a fondo sobre la necesidad de una incidencia en el espacio público, ámbito donde se deben expresar las demandas universales de sociedad civil. Aun son perceptibles limitaciones en ese ámbito por parte de los procesos sociales de resistencia.

Las luchas de resistencia -en tanto proceso- deben cualificarse hacia un proyecto político, de otra manera su existencia se hace marginal y con una baja incidencia en las transformaciones que demanda el todo social y la organización política requerida para esa sociedad, buscando garantizar unos mínimos de convivencia, respeto de derechos humanos en el camino hacia una perspectiva de vida y convivencia con la naturaleza avasallada hoy por un modelo económico depredador y de muerte, encubierto bajo una particular significación del "progreso".

# El Mundo del Uno: colonizar para existir y la vigencia de las epistemologías originarias de la co-existencia

Aura Cumes<sup>3</sup>

En cualquier universidad de América Latina se nos enseña, que la Historia comienza en Europa, a lo que luego se denomina "Occidente". Un "occidente civilizado" al cual hay que seguirle los pasos. Las élites criollas de América Latina y de toda América, vieron hacia Europa como el referente de la modernidad, por lo tanto buscaron copiar y reproducir las epistemologías occidentales al mismo tiempo que destruían o distorsionaban las epistemologías de los Pueblos Originarios.

Los conocimientos de los Pueblos Originarios fueron nombrados, en el mejor de los casos, bajo la categoría de "tradiciones", "saberes tradicionales", "ropa tradicional", "usos y costumbres", como si fueran producto de una etapa atrasada de occidente y no conocimientos construidos en otro tiempo y en otro espacio. Se copia entonces de "occidente", la idea de que las etapas de la evolución humana son: el salvajismo, la barbarie y la civilización. Y estas etapas se pretenden universales. Por eso "occidente" es moderno y nosotros los Pueblos Originarios, "tradicionales".

Puesto que la historia dominante ha sido escrita por los vencedores, la "España" que llega con la primera ola colonial, se nos presenta como una sociedad tan avanzada, que era capaz como

---

<sup>3</sup> **Aura Cumes.** Maya Kaqchikel. Doctora en Antropología por el Centro de Investigaciones y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS) México DF y Maestra en Ciencias Sociales por la FLACSO Guatemala. Una voz insistente en el análisis de la interconexión de los sistemas capitalista colonial y patriarcal que han dado forma a las sociedades latinoamericanas. Integrante Comunidad de Estudios Mayas Ixb'alamkyej Junajpu Wunaq (CEMIJW).

nadie más de cruzar océanos “conquistando territorios”. No nos hablan de aquellos reinos, hoy llamados España, desangrados en guerras de religiones por más de ochocientos años. Aquellos reinos que quemaban como herejes a sus críticos, que quemaban como brujas a las mujeres con conocimientos y autoridad, que estaban expulsando a moros y judíos por considerarlos impuros para la religión católica configurada desde el poder.

Por la violencia colonial que nuestros pueblos han sufrido desde el siglo XVI hasta la actualidad, me pregunto ¿Quién nos coloniza? ¿Qué mundo han construido los colonizadores? ¿Qué mundo traen los colonizadores a nuestro territorio? Nombro, al mundo que traen como el Mundo del Uno, aquel obsesionado por la demostración supremacista del más fuerte sobre el más débil y del único, capaz de imponer su visión del mundo sobre aquellos que ha sometido, capaz también de sentirse legítimo dueño de lo que va quitando a aquellos que someten. Ese mundo obsesionado por imponer: un dios, una verdad, un sexo dominante, una raza dominante, un idioma dominante, una cultura dominante, etc., es el Mundo del Uno.

Pienso que el capitalismo y el patriarcado, en Europa, van de la mano, con la separación radical que los hombres hacen respecto de las mujeres, al igual que hacen la disociación entre “hombre” respecto a lo que nombran como “naturaleza”. La comprensión y el trato de las mujeres como naturaleza y la naturaleza como mujer, es similar: “salvajes”, “rebeldes”, “inteligibles”, “insaciables”, “explotables”, “despojables”, etc. Ese sujeto supremacista que va sintetizando para sí, la idea de “lo humano=hombre=semejante a su dios”, es el sujeto feudal+cristiano+noble+heterosexual+capitalista, que va buscando imponer un mundo tremendamente jerárquico.

Ese “hombre=humano” se considera supremo o superior, en tanto no es mujer, no es naturaleza, no es animal, no es hereje, no es judío, no es moro, y más adelante, no es negro, no es indio, no es india, no es rural, no es campesino, no es siervo. Ese mundo del Uno, ha jerarquizado la pluralidad, ha “desaprendido” a habitar la pluralidad y no tiene la intención de hacerlo. No sabe habitar con la pluralidad, sin jerarquizarla o aniquilarla.



Con la invasión “española” y “europea” a partir de los siglos XV y XVI, Europa trae ese Mundo del Uno y lo impone mediante la fuerza de la violencia, la religión católica (luego protestante) y la ley. Los pueblos originarios sufren genocidio. Se impone un sistema de despojo de la vida entera de las personas (mujeres y hombres, niñas y niños), de las familias de las comunidades y pueblos, y de la Madre Tierra. Se busca aniquilar el pasado, la sabiduría, la memoria, las epistemologías antiguas; se roba el territorio, para dejar solamente cuerpos disponibles para las labores que los colonizadores estimaron importantes para su vida.

Con las independencias en Latinoamérica los criollos estaban preocupados por construir patria, pues se sentían huérfanos al “romper” el cordón umbilical con su madre patria. Construir patria no era una preocupación de los Pueblos Originarios, pues tenían milenios de habitar y cuidar estos territorios. Luego de 300 años de colonización, los criollos seguían siendo una minoría. En Guatemala, oscilaban entre el 4% y el 5%, pero construyeron el Estado, como un instrumento para administrar la riqueza que habían acumulado durante tres siglos.

Los Estados republicanos en América Latina, institucionalizaron el sistema colonial, a pesar de los permanentes movimientos anticoloniales indígenas, que existieron a lo largo de los 300 años. Los sistemas de dominación capitalista, colonial y patriarcal, se convirtieron en el fundamento de los Estados republicanos y los expandieron. El racismo funcionó como el recurso de poder que legitimó la dominación sobre los Pueblos Originarios, quienes siendo mayoritarios, fueron sacrificados para el progreso criollo, ladino, mestizo y extranjero a través de un sistemático sometimiento al trabajo forzado, y un continuado despojo de sus tierras, territorios y bienes. Todos los países de “Latinoamérica”, llamaron a blancos europeos para traer el “progreso” a nuestros territorios, ofreciéndoles abundantes tierras, “indios de servicio” y beneficios fiscales.

La razón criolla, capitalista, colonial/racista y patriarcal, se expandió como verdad en las universidades y escuelas. Sectores progresistas (letrados, intelectuales) creen firmemente en la

“degeneración del indio”, en la “superioridad del blanco”. Ello justifica la aniquilación, por muerte física o muerte “cultural”, de las poblaciones originarias. En varios países de Latinoamérica, la aniquilación de los pueblos indígenas, ha sido por “etnicidio” y genocidio. Hay países que se consideran blancos y otros mestizos, pero tienden a ser “antiindígenas”. Hay quienes ven el mestizaje como una salida más bondadosa frente al racismo, pero es en realidad una forma de homogenización que busca la conversión “del indio” en mestizo, y también busca soslayar la alianza ladina y mestiza (forzada o no) con el criollismo. El mestizaje, al final de cuenta, también representa una manera de hacer imposible habitar la pluralidad.

Los Estados republicanos siguen siendo capitalistas (mercantilistas, liberales, neoliberales) coloniales (racistas, clasistas, urbanocéntricos) y patriarcales (sexistas, machistas, heterosexuales y adultocéntricos). Ideas expandidas y comúnmente compartidas por gran parte de la población.

El eurocentrismo hace difícil pensar en las epistemologías de los pueblos originarios al interior de las universidades. Hay una ridiculización de ello en muchos casos. Hace unos meses me dijeron que algunos criticaban análisis como los míos como “las trampas epistemológicas del pasado prehispánico y de los temores de la esencialización de lo indígena”.<sup>4</sup> Ese temor es inmediatamente invocado cuando queremos dialogar con nuestro pasado, porque cuando desafía el estatus establecido es subversivo, pero cuando se hace al tino del folclor, de la mercantilización turística y de la decoración multicultural e intercultural acomodado al sistema, es bienvenido. Esa crítica no se usa para desacreditar a todos aquellos que inspiran su teoría, política y ciencia moderna, en los griegos que hablaron cinco siglos antes de Cristo; ellos siguen siendo el principal referente de la política, la teoría y la ciencia occidental y occidentalizada. Toda sociedad tiene como referente su pasado, pero es a nosotros que se nos niega, porque el pasado es poderoso;

---

<sup>4</sup> <https://rialta.org/aura-cumes-ser-sujetas-dialogicas-demanda-una-escucha/>

ni el presente ni el futuro pueden existir sin el pasado. Si Europa encuentra “oscuridad” en su pasado, no significa por ello, que nosotros también encontremos lo mismo en el nuestro.

La aspiración de la modernidad es quizás uno de los grandes obstáculos para trazarnos un camino dialógico, comprensivo y coincidente con las poblaciones ladinas y mestizas, porque si bien es cierto, la izquierda, el feminismo y distintos colectivos con afanes transformadores, comparten la idea de que los pueblos originarios, “necesitan superar la pobreza y la dominación”, lo hacen pensando en que son sus proyectos políticos los únicos recursos emancipatorios; es decir que, no tienen una radical crítica al problema colonial. Por el contrario, pensar a los pueblos originarios como sujetos políticos, implica que sus mecanismos de subversión de los sistemas capitalista, patriarcal y colonial/racista, lo hacen desde otros lugares, como lo podemos ver en los registros históricos de las luchas anticoloniales, que surgieron en los momentos mismos de la invasión y que desde entonces han sido permanentes.

Nuestros mundos fueron construidos en tiempos y espacios diferentes. Hay evidencia de la antigüedad de esos mundos. Yo uso el conteo sugerido de 20,800 años, correspondientes a cuatro ciclos de 5,200 años cumplidos en diciembre de 2012 en el marco del Oxlajuj Baktun (trece Baktum). En el tiempo largo de los pueblos mayas (que habitaron Mesoamérica) ha ocurrido lo que acontece en cualquier sociedad: convivencia y conflictos. Sin embargo, aquí se inventó una forma diferente a la europea de vivir, de relacionarnos entre personas (winaq) de relacionarnos con todo aquello que da vida (De Paz, 2009).

Uno de los pilares más efectivos sobre los que se sigue sosteniendo la dominación colonial contra los Pueblos Originarios de Abya Yala, es haber provocado una destrucción violenta de nuestro pasado. La quema de los escritos, la destrucción de los templos y sus grabados, el asesinato de sabias y sabios fue rompiendo la memoria larga y creando un olvido sobre nuestra vida precedente, no sin antes ser llenado por otros saberes hasta entonces ajenos a nuestra experiencia como el cristianismo dogmático. Nuestras

antepasadas y antepasados que experimentaron la destrucción de la sabiduría, conocimientos y epistemologías mayas, comprendieron su gravedad, por lo mismo, procuraron resguardarlos aprendiendo estratégicamente sus códigos de escritura. Así se escribió el Popol Wuj, uno de los textos emblemáticos de la historia antigua de la gente maya. El Popol Wuj no fue el único texto escrito para resguardar la historia y la memoria, pero sí de los pocos que sobrevivieron a la destrucción posterior.

Uso el Popol Wuj para desafiar las lecturas colonialistas de entender a los pueblos originarios como masas sin pasado y sin historias dignas. Mucho del sentido que los mayas dieron a la existencia se recoge en este libro, se continúa viviendo o está presente en las formas de vida de las comunidades mayas y en el contenido de varios de los idiomas de nuestros pueblos. Su vinculación con la realidad actual, le da vigencia y por ello puede constituirse en una inspiración importante como horizonte político. Sin embargo, mi modo de entender este texto tiene que ver con la forma en que analizo la realidad de los pueblos originarios, no como sociedades idealizadas, sino como sociedades políticas constituidas en un proceso histórico, como cualquier otra.

Desde el sentido maya de la existencia o epistemología, todo lo que occidente llamaría "naturaleza", tierra, piedras, valles, montañas, bosques, barrancos, ríos, lagos, mares, aire, sol, luna, estrellas, todo, tiene vida propia. Ni ri winaq (la gente), ni "el hombre", está por encima de todo. Las personas somos solamente un hilo más en el tejido del rachulew (faz de la tierra), o lo que otros llamarían "universo". Hay una tendencia a asociar a las mujeres a la "madre tierra", pero esta se venera y se respeta; cuando esto ya no ocurre, se ha caído en un rompimiento del sentido de la vida. En la actualidad, principalmente entre la gente maya del área rural, se sigue usando la expresión loq'lej (sagrado es lo más cercano en español), para referirse a todo lo que da vida y existencia: loq'lej ulew (sagrada tierra), loq'lej q'ij (sagrado sol), loq'lej ya' (sagrada agua) loq'lej juyu' (sagradas montañas), loq'lej ixim (sagrado maíz), loq'lej q'utum' (sagrada comida), loq'lej k'aslem (sagrada vida). Todo, además, tiene ruk'ux (corazón), tiene rajawal' (espíritu-dueño-

guardián), lo que los colonizadores simplificaron como “demonios” o “malos espíritus”, al no tener la capacidad de entender la existencia de otros seres que son energías y no materia.

Hay rituales de agradecimiento antes y después de la siembra, antes y después de comer, antes y después de tomar un tuj (baño de temascal). En estas acciones cotidianas en que se ejercen principios como el agradecimiento por todo lo relacionado al cuidado de la vida y de la existencia, se evidencia un sentido de la vida opuesto al de “occidente”, en donde “el hombre” se considera dueño y señor de la naturaleza; a las mujeres se les considera parte de esta naturaleza sometida. La trama de la creación de los seres de madera en el *Popol Wuj* muestra los procesos de autorreflexión de esta sociedad antigua. Cuando ellos no supieron comportarse frente a todo lo que sustentaba su existencia, todas sus cosas se rebelaron ante ellos y los destruyeron:

Fueron escarmentados por incompetencia ante su madre creadora y ante su padre creador... Hablaron todas sus tinajas, sus comales; sus platos; sus ollas; su nixtamal, sus piedras de moler. Todo lo disponible se hizo presente. Nos provocaste mucho daño, nos mordiste, ahora serán ustedes los mordidos, les dijeron sus perros y sus chompipes [pavos]. Sus piedras de moler dijeron: en nuestra cara ustedes molían todos los días, día tras día; al anochecer, al amanecer, siempre joli, joli, juk'i, juk'i sobre nuestras caras... Ahora probarán nuestras fuerzas, los moleremos... Luego sus perros les dijeron cuando hablaron ¿Por qué no nos daban de comer?... Por poco moríamos de hambre por su causa... Ahora probarán los dientes que tenemos en la boca... Luego sus comales, sus ollas les dijeron: Mucho dolor nos causaste... siempre estábamos sobre el fuego. Pruébenlo ahora: ¡los quemaremos! Las piedras, los tenamastes que estaban en el fuego se lanzaron son ímpetu a sus cabezas. Les hicieron daño; desesperados corrían... querían subir sobre sus casas, pero las casas se desmoronaban y ellos caían, querían subir a los árboles, pero ellos los rechazaban, querían entrar en las cuevas y las cuevas se cerraban ante ellos. Así fue pues la destrucción de esa gente, la gente formada (Sam Colop, 16-19).

En esta narración, puede verse como el texto otorga una gran importancia a los utensilios o cosas que se encuentran normalmente

en una cocina maya: piedra de moler, tenamastes, comal, ollas. Es decir, se concibe el espacio donde se elaboran los alimentos como un espacio de vida, apreciado, no degradado. Todo tiene vida. Esto lo aprendemos desde la niñez cuando nos enseñan a tratar con cuidado todo, y a dialogar con el fuego, con el comal, con la olla, con el azadón, con el machete, con la milpa, con los árboles. En otro momento en el Popol Wuj vemos a Ixmukane' ya no como aquella energía formadora de los cuatro primeros hombres y las cuatro primeras mujeres, sino como madre y abuela de otros personajes en el espacio del hogar. Hay quienes critican esto como un ejemplo de subordinación de las mujeres. Sin embargo, los espacios de la cocina, la siembra, la caza y de los otros quehaceres, en el Popol Wuj no se observan jerarquizados, como se hará posteriormente durante la etapa colonial y republicana con la división sexual, racial y de clase social, del trabajo.

Si en el sentido maya de la existencia (epistemología), no se encuentra una separación entre winaq (gentes, personas, seres humanos) y algo llamado "naturaleza", en consecuencia no hay una expresión para nombrar lo que en español se define como "naturaleza". Lo que existe son expresiones como rachulew<sup>5</sup>, que podría traducirse como faz de la tierra entendida como un gran tejido, en donde cada uno de los hilos se sostiene de otros y es sostenido por otros. Cuando se rompe un hilo, el tejido comienza a destruirse. También se piensa la faz de la tierra como un pluriverso, en donde la gente (winaq), es tan solo un punto. Ni la gente, mucho menos el "el hombre", están legitimados a dominar el rachulew, esa sería una pretensión de gran arrogancia. En contraste se piensa que ri winaq, deben tener un vida de absoluta humildad frente a todo aquello que da vida. Los rituales, tanto individuales como colectivos de agradecer por todo, está asociado a la práctica del cuidado de la vida, y todo lo que la genera, como resultado de haber comprendido que la vida es frágil.

---

<sup>5</sup> Esta expresión es la misma para varios idiomas mayas, como el k'iche' y el kaqchikel. En otros idiomas se dice de una forma diferente, pero su significado es parecido.

Contrario al relato de origen de la Biblia, donde Eva es formada de una costilla de Adán, y ambos fueron creados por un Dios único que es tenido como varón, el relato de origen maya descrito en el Popol Wuj es distinto. *Ri winaq* (personas o gentes) fueron pensadas, por las energías de la vida ya existente, quienes presentándose en pares interrelacionados se autoconvocaron para formar a los seres humanos. La idea de pares interrelacionados es sumamente importante en el pensamiento maya, en contraposición a la idea de un individuo hombre todopoderoso por sí mismo, tal como se presenta la interpretación hegemónica de la Biblia. El par representa el encuentro de dos energías, necesarias para crear, formar o construir algo. El encuentro de energías en par, no necesariamente representan exclusivamente energía de mujer y hombre, sino es el encuentro de fuerzas distintas que se complementan, que se fusionan pero que no pierden su particularidad.

Aquí iniciamos la enseñanza, la aclaración y la relación de lo oculto y lo revelado por<sup>6</sup>

Tz'acol – Bitol  
(Ser que construye, ser que crea<sup>7</sup>)  
Alom - K'ajolom  
(Mujer que concibe - varón que engendra)

Nombres de:  
Junajpu Wuch – Junajpu Utiw  
(Energía del amanecer – energía del anochecer).  
Saqi Nim Sis – Saqi Nim Aq  
(Gran abuela de la claridad, gran abuelo de la claridad)  
Tepew - Qukumatz  
(Ser victorioso – serpiente ave)

---

<sup>6</sup> Se toman las traducciones propuestas por Enrique Sam Colop, examinando tanto el texto escrito en k'iche', como en español. Pero se modifican algunas traducciones, que el autor coloca en masculino cuando no hay un trazo de género en la narrativa k'iche'.

<sup>7</sup> "Tz'aq y bit son raíces verbales "construir" y "crear". Tz'aq quiere decir "construcción" y bit "creación". El sufijo -ol, en ambos sustantivos es marcador agentivo" (Sam, 2011: 201). Otras personas difieren en la traducción de bitol, cuando plantean que significa "destrucción", por lo tanto, la traducción sería, ser que construye, ser que destruye. Sin embargo, no tiene género, por lo tanto, no puede ponerse en masculino, como comúnmente se hace.

Uk'ux Cho- Uk'ux Palo  
(Corazón del lago – corazón del mar)  
Ajraxa Laq – Ajraxa Tzel  
(Ser de la superficie plana – Ser de la bóveda azul)

Como se nombra, como se menciona a  
Xpiyakok – Xmukane, lyom – Mamom  
(Comadróna – abuelo)

"... estaba el Cielo, Uk'ux kaj que es el nombre de kab'awil, como se le dice... Habló con Tepew Kukumatz... Se encontraron y juntaron sus palabras y sus pensamientos. Estaba claro, se pusieron de acuerdo bajo la luz; se manifestó la "humanidad" y se dispuso el surgimiento, la generación de árboles de bejucos y el origen de la vida, de la existencia en la oscuridad en la aurora, por parte de:

Uk'u'x Kaj llamado Jun Raqan...  
Kaqlja Jun Raqan, el primero (fuerza acuática con rayos, huracán)  
El segundo es Ch'ipi Kaqlja y (Rayo más joven, fuerza en potencia)  
El tercero Raxa Kaqlja (agua serena)

El origen de la vida no es el uno, pues desde el sentido de la vida de los Pueblos Mayas el uno no es suficiente, es carente, no es confiable. El origen de la vida es el encuentro de dos, tres, cuatro y más. No es que el dos sea exclusivamente importante, sino es el inicio de una vida que contiene la vitalidad del encuentro, de la conexión y de la pluralidad. Es muy fácil encontrar la importancia del par en el Popol Wuj, que incluso cuando se habla solo de uk'u'x kaj, se dice que es el nombre de kab'awil, un ser capaz de observar en dos lados al mismo tiempo tiene doble mirada, simboliza el encuentro de dos.

Estas parejas hicieron cuatro intentos de crear a la gente y es hasta el cuarto intento cuando quedaron satisfechas. Las primeras gentes creadas, fueron pájaros, pero en vista de que no pudieron desarrollar el lenguaje para comunicarse con las energías que les dieron origen, les fue dicho, que su habitación sería en los bosques, en los barrancos y en los cerros. En el segundo intento, se hizo la gente de barro, solo se hizo a una persona, no se dice si fue hombre o mujer. Pero esta persona no pudo sostenerse por sí misma, no pudo hablar; entonces las energías la destruyeron. En el



tercer intento, las energías dispusieron dejar la creación en manos de Xpiyakok e Xmukane, también llamadas, deidad del amanecer, deidad del anochecer, abuela del sol, abuela de la claridad, dos veces concebidora, dos veces engendrador. Xpiyakok e Xmukane, energías de mujer, formaron seres de madera que hablaron, se multiplicaron, tuvieron hijas e hijos, y vivieron por largo tiempo, pero fueron destruidos porque no tenían pensamiento, no tenían corazón y tuvieron un comportamiento arrogante con todo lo que les rodeaba, tal como se explicó en las páginas precedentes.

En el cuarto intento, fueron convocados de nuevo Xpiyakok e Xmukane, pero Xpiyakok desaparece de la escena y queda Xmukane, quien crea a los seres de maíz. Nueve molidas dieron Xmukane a las mazorcas amarillas y a las mazorcas blancas. De allí surgieron los cuatro primeros hombres. Posteriormente Xmukane, mediante el mismo procedimiento creó a las cuatro primeras mujeres, quienes serían las parejas de los primeros hombres. Hombres y mujeres han sido creados y formados de la misma manera y con el mismo material: mazorcas blancas y amarillas. Contrario a lo planteado en la Biblia, las mujeres no nacen de los hombres, tienen una existencia independiente. Ambos fueron creados con la idea de complementarse mutuamente.

<b>Los cuatro primeros hombres</b>	<b>Las cuatro primeras mujeres</b>
1. Balam Kí'tze' (Jaguar de la selva)	1. Kaqapaloja' (Agua roja del mar)
2. Balam Aqa'b (Jaguar nocturno)	2. Chomija' (Agua hermosa)
3. Majuk'utaj (Quien no esconde nada)	3. Tz'ununija' (Colibrí de agua)
4. Ik'ibalam (Jaguar luna)	4. Kak'ixaja' (Guacamaya de agua)

Las cuatro parejas ocuparon las cuatro esquinas: oriente, poniente, sur y norte y dieron origen a la gente de los Pueblos Grandes y de los Pueblos Pequeños. La última pareja no tuvo descendencia, por lo tanto, quienes escribieron el Popol Wuj en alfabeto latino, provienen de las parejas que sí tuvieron descendencia.

Es grande su descripción y el relato de cómo se terminó de crear todo el Cielo y la Tierra: sus cuatro esquinas, sus cuatro lados, su medición, sus cuatro ángulos... en los cuatro lados, como se dice por parte de Tz'aqol Bitol; Madre y Padre de la existencia,

dador de la respiración, dador del corazón; Creador y Pálpito de la luz de la eternidad; de las hijas nacidas en claridad de los hijos nacidos en claridad... (Sam Colop, 2011: 2,3).

Los españoles vieron esto como aberración, porque el mundo del Uno no coincidía con el nuestro. Nos llamaron "salvajes", por no habernos separado de la naturaleza; "políteistas" por no tener "un solo dios"; "zoomorfos", por no haber hecho una separación clara entre gente y animales; "sodomitas", porque había hombres que se comportaban como mujeres y mujeres que se comportaban como hombres; "demonios", porque todo tenía rajawal (corazón, espíritu) entre otros.

Los "principios epistémicos" encontrados en el Popol Wuj, se mantienen en los idiomas que hablamos en la actualidad, a pesar de todo el proceso de destrucción, de cambio de sentido que ha ocurrido en mucho de su contenido.

Me interesa reivindicar, la "epistemología", sabiduría o raíz del conocimiento de los pueblos mayas, dialogando con el pasado que también es actual. Reivindico las epistemologías mayas como un horizonte político, un horizonte de vida, que inspire nuestra existencia actual.

## **Bibliografía**

De Paz Marco A. (2009) 2012 *La Quinta Era en la Historia del Pueblo Maya*. Fundación CEDIM, CHOLWUJ CHOLNA'OJ, Guatemala.

Sam Colop, *Popol Wuj Versión Poética K'iche'*. Guatemala: Cholsamaj, 1999.

Sam Colop, *Popol Wuj*. Guatemala: F&G Editores, 2011.

RIALTA (2021) *Aura Cumes: "Ser sujetas dialógicas demanda una escucha"*. Disponible en: <https://rialta.org/aura-cumes-ser-sujetas-dialogicas-demanda-una-escucha/>

t

## Del terror inquisitorial al terror de la acumulación originaria del capital<sup>8</sup>

Humberto Cárdenas Motta<sup>9</sup>

*Sabido es que en la historia real desempeñan un gran papel la conquista, el esclavizamiento, el robo y el asesinato, la violencia, en una palabra. (...)*

*La llamada acumulación originaria no es, pues más que el proceso histórico de disociación entre el productor y los medios de producción. Se la llama «originaria» porque forma la prehistoria del capital y del modo capitalista de producción. (...)*

*Y esta expropiación queda inscrita en los anales de la historia con trazos indelebles de sangre y fuego.*

CARLOS MARX  
*El Capital*, Tomo I, Capítulo XXIV

La tinta indeleble del terror inquisitorial sobre el horizonte de la carne es un elemento fundante y constitutivo de la acumulación originaria del capital y de la modernidad. La acumulación originaria<sup>10</sup> son esos “trazos indelebles de sangre y fuego” sin los cuales no es posible la expropiación, el despojo, la depredación, el desarraigo, y todas las formas con las que el capital se garantiza la acumulación de riqueza. La acumulación «originaria» no es la «prehistoria» entendida como pasado; es la «prehistoria» en el *tiempo muerto* del capital, tiempo que se acumula acumulando *trabajo muerto* (Marx). El terror inquisitorial es el tiempo del dominio patriarcal patrimonial que somete, sojuzga, domina la carne, la tierra, la naturaleza, viola

---

<sup>8</sup> El autor participó tanto en la sesión de apertura de la Cátedra Jorge Alonso 2022 como en el seminario Exterminar todos los brutos. Su texto se publica con los textos de la sesión de apertura pero recoge el espíritu y el sentido de sus aportes a los dos ámbitos.

<sup>9</sup> Humberto Cárdenas Motta. Agricultor orgánico, poeta y antropólogo.

<sup>10</sup> Ver *El Capital*, tomo I, capítulo XXIV.

la feminidad. La tinta indeleble del terror inquisitorial es el tiempo muerto del capital que solo puede transcurrir coagulándose como pura repetición.

El terror opera, a través de los cuerpos torturados, sobre las comunidades, destrozando los horizontes de la reciprocidad, la solidaridad, el bien común, la ayuda mutua, la minga, el poder asambleario, la certidumbre de un tejer cósmico y planetario. Se tortura la carne para modelar un "cuerpo" torturado y aterrorizado de sociedad. **El terror busca la destrucción de las acciones reflexivas y emocionales de las comunidades en la atmósfera de los cuidados mutuos.** Haciendo resonancia de un concepto de Rita Segato, el terror se materializa como *pedagogías del terror*<sup>11</sup>. El terror es un conjunto de saberes y técnicas que tienen como objetivo *disciplinar, inmovilizar, ocultar, profanar, mutilar y destruir* los cuerpos (Herceg, J. S., 2015, p. 28)<sup>12</sup>. Desde esta perspectiva, es central para los sistemas de dominación velar, oscurecer la relación entre acumulación de riqueza y terror. El terror es a la mentalidad patriarcal lo que la expropiación de los medios de producción y de vida cósmico-comunitaria a la acumulación de riqueza: la condición de la acumulación de riqueza es el terror. Indagar sobre el terror desatado como *caza de brujas* por el Santo Oficio de la Inquisición para desentrañar, en la larga duración<sup>13</sup>, el terror que ha trazado las múltiples historias de la acumulación de capital. Las hogueras donde arden los cuerpos de las mujeres en la baja edad media ilumina el amanecer de la modernidad.

Con la Bula *Summis desiderantes affectibus*<sup>14</sup> (1484), ocho años antes de la llegada de los invasores al Abya Yala<sup>15</sup>, el papa

---

<sup>11</sup> Segato, R. (2018). *Contra-pedagogías de la crueldad*. [Archivo PDF]. [file:///D:/Descargas/Rita%20Segato%20-%20Contra-pedagogi%CC%81as%20de%20la%20crueldad%20\(2018,%20Prometeo\)%20-%20libgen.lc.pdf](file:///D:/Descargas/Rita%20Segato%20-%20Contra-pedagogi%CC%81as%20de%20la%20crueldad%20(2018,%20Prometeo)%20-%20libgen.lc.pdf)

<sup>12</sup> Herceg, J. S. (2015). *La tortura: todo es cuerpo*. [Archivo PDF]. <http://revistas.academia.cl/index.php/academia/article/view/51/pdf1>

<sup>13</sup> Braudel, F. (s.f.) *La larga duración*. [Archivo PDF]. [http://posgradocsh.azc.uam.mx/cuadernos/induccin/Braudel-CAP3\\_LARGA\\_DURACION.pdf](http://posgradocsh.azc.uam.mx/cuadernos/induccin/Braudel-CAP3_LARGA_DURACION.pdf)

<sup>14</sup> Desear con fervor supremo.

<sup>15</sup> Expresión Cuna, propuesta por el líder Aymara Takir Mamani para nombrar lo que el

Inocencio VIII traza, con la tinta indeleble del terror sobre el horizonte de la carne de quienes son situados desde su voz por fuera “de los límites y fronteras de los fieles”<sup>16</sup>, una geografía para territorios todavía desconocidos, formas de sujeción y de opresión para seres ignorados e igualmente desconocidos, y ese trazo erigirá formas de expropiación y de acumulación de riqueza, tribunales, patíbulos, instituciones y “castigos aún más terribles”<sup>17</sup>, y construirá narrativamente a herejes y brujas destinados a ser devorados por la *misión* civilizatoria a través de los instrumentos de tortura y de las hogueras del Santo Oficio de la Inquisición. Los cuerpos, y en particular los cuerpos de las mujeres, son empujados, mediante la expropiación de sus existencias, a ocupar el lugar que la tinta indeleble del terror les asigna y les exige como objetos en las narrativas del poder. La pluma que se erige sobre la superficie de la escritura inquisitorial es el falo erecto amenazado por la existencia de “las brujas”<sup>18</sup>: “impiden a los hombres realizar el acto sexual y a las mujeres concebir”<sup>19</sup>. En el *Malleus Maleficarum* o *Martillo de las brujas* (1487), escrito por los monjes dominicos e inquisidores

---

imperio español nombró como “las indias”, los colonialistas franceses “latinoamérica”, y el imperio estadounidense “hispanos”. Abya Yala significa *tierra en plena madurez*. Mamani plantea que “llamar con un nombre extraño nuestras ciudades, pueblos y continentes equivale a someter nuestra identidad a la voluntad de nuestros invasores y a la de sus herederos”. El invasor nomina como parte del proceso genocida, epistemicida y de racialización (Grosfoguel, R.), desgarrando el complejo tejido del estar siendo hablado por la comunidad cósmica. Para el término “indias”, véase en *Historia General de las Indias y Vida de Hernán Cortés*, del clérigo Francisco López de Gómara (1552), el capítulo XVIII, p. 34, bajo el título *Por qué se llamaron Indias*.

<sup>16</sup> Inocencio VIII, *Summis desiderantes affectibus*, 1484.

<sup>17</sup> *Ibidem*. Todas las referencias son tomadas de la Bula *Summis desiderantes affectibus*.

<sup>18</sup> En la página 54 de la edición citada del *Malleus* se lee: “Toda la brujería proviene del apetito carnal que en las mujeres es insaciable. ...para el entendimiento está claro que no es de extrañar que existan más mujeres que hombres infectadas por la herejía de la brujería. Y a consecuencia de ello, es mejor llamarla la herejía de las brujas que de los brujos, ya que el nombre deriva del grupo más poderoso. Y bendito sea el Altísimo, quien hasta hoy protegió al sexo masculino de tan gran delito; pues Él se mostró dispuesto a nacer y sufrir por nosotros, y por lo tanto concedió ese privilegio a los hombres”. Kramer, H., Sprenger, J. *Malleus Maleficarum*. 2007. [Archivo PDF]. <https://www.pensamientopenal.com.ar/system/files/2007/04/doctrina32158.pdf>

<sup>19</sup> *Ibidem*. En el *Malleus Maleficarum*, en cuyas publicaciones aparece esta bula al comienzo del texto, los autores dominicos realizan no menos de 24 referencias al “miembro viril”, amenazado, según la Bula y el *Malleus*, por las brujas.

Heinrich Kramer y Jacob Sprenger, el falo cruzará sus páginas y desde sus páginas atravesará los cuerpos torturándolos, y de los cuerpos torturados saltará, cinco años después de su publicación, a los territorios de ultramar para desgarrar pueblos y reducir a ceniza cualquier posibilidad de crianza mutua, de cuidado mutuo en las comunidades cósmicas del Abya Yala. El falo irá, con la tinta indeleble del terror, de la *Bula Summis desiderantes affectibus* al ondear de las banderas de las repúblicas fundadas sobre el genocidio de los pueblos del mundo tres siglos después, y continuará su marcha: la tinta indeleble del terror se hará moderna. El sistema mundo capitalista dará continuidad a la fe inquisitorial conservando en la atmósfera de su estructura social el fundamentalismo falocéntrico del orden patriarcal: la escritura del terror para la producción de mercancías y la acumulación de capital.

En el Tomo I de *La historia crítica de la Inquisición de España* (1835), escrita por Don Juan Antonio Llorente<sup>20</sup>, haciendo referencia a las palabras del inquisidor Fray Felipe de Barberis (1477), señaló que “la religión sacaba grandes ventajas del tribunal de la Inquisición, por medio del terror que infundía con sus ejemplares castigos”<sup>21</sup>. El terror descarga su escritura sobre los cuerpos para producir y modelar una sociedad con mentalidad patriarcal: es cuestión de la racionalidad económica que cada uno se convierta en su propio carcelero. Las mercancías son las prisiones del capital que matan las palabras y los cuerpos. La producción de mercancías es el modo en que se produce la verdad del capital. El fetichismo de las mercancías está centrado en su carácter inquisitorial: se vende “salud” que nos expropia de la armonía asamblearia con la comunidad de seres; se venden “alimentos” que han sido envenenados a escala planetaria y se mutilan los procesos de la reciprocidad, del bien común, de la ayuda mutua; se venden las prisiones del espíritu escritas en los códigos, los tratados, las instrucciones para el uso, las constituciones que docilizan el pensamiento; es la jauría del pensar

---

<sup>20</sup> Llorente, J. A. 1835. *Historia crítica de la Inquisición de España*. <https://bibliotecadigital.jcyl.es/es/consulta/registro.do?id=7161>

<sup>21</sup> Llorente, J. A. 1835. Tomo I, pág. 228.

capitalista una jauría de prisiones. Los cuerpos son atravesados por la jauría del pensar capitalista aplicando disciplinadamente las técnicas inquisitoriales para situarlos, definitivamente, bajo el funcionamiento del discurso fundamentalista de la fe inquisitorial.

La dimensión cósmica de los saberes herbolarios y de la energía de la vida<sup>22</sup> de las mujeres y de las comunidades es “el demonio” que el Santo Oficio de la Inquisición debe conjurar. El sistema mundo capitalista heredará y hará suya la violencia de las prácticas inquisitoriales, no ya simplemente para matar la textualidad múltiple y vital de los cuidados mutuos y de los saberes herbolarios, sino para acumular riqueza en forma de trabajo muerto, de trabajo pasado, acumulado (Marx). La vida cósmico-comunitaria, muriendo bajo la forma de la mercancía, se hará propiedad privada, y el salario será la nueva cadena para las viejas historias de la esclavitud. Ya no será bajo el supuesto narrativo de la salvación del alma que se torturará la carne: se torturará a la madre tierra y a la tierra que camina en nombre del proyecto civilizatorio capitalista del progreso, del desarrollo, de la modernidad, del fascismo, de la globalización. El terror, como cruzada civilizatoria, pretende ciudadanizar, escolarizar, judicializar, moralizar, convertir en mercancía y mercantilizar la consciencia cósmica de los pueblos en los guetos de la expropiación para violar las entrañas de la vida. “Salvar” para el redil del proyecto civilizatorio a los pueblos del mundo, por una parte, bajo el paradigma racional de la ingeniería genética y de los biocidas químicos que prometen salvar a la humanidad de los infiernos del hambre, y por otra, del hongo radioactivo y misilístico para conjurar los espectros de la rebelión de los pueblos. La vida es “el demonio” que el Santo Oficio del sistema mundo capitalista tiene como objetivo conjurar.

Por esos cuerpos de las mujeres y de los pueblos violentados por el terror transcurren los surcos de la chacra, la lluvia y el verano, los ríos, las montañas, los planetas, los ciclos de la siembra, los tiempos de tejer los hijos y las hijas, los frutos, la savia de los

---

<sup>22</sup> Considero que es muchísimo más precisa la expresión *newen*, del pueblo nación mapuche.

árboles, las semillas, los silencios, la noche, la casa donde habita iluminando las palabras el polen de las estrellas. La bula *Summis desiderantes affectibus* ve esos cuerpos: la piedad es genocida. Asumen el deber de desterrar al universo.

### **"Á fuego lento" ... "a fuego manso"<sup>23</sup>...**

El fuego es determinante en el modo inquisitorial de la técnica de su escritura, esa escritura que continuará su andadura sobre el mundo como mentalidad patriarcal y que escribirá leyes, bulas, edictos, estrategias pedagógicas, asepsias, sistemas carcelarios, técnicas agrícolas, democracias, gobiernos, saberes químico-farmacéuticos, fosas comunes, cementerios, países, xenofobias, homofobias, familias, comestibles, escuadrones de la muerte, batallones, genocidas ilustres, desaparecidos, cárceles clandestinas, etc.

*"La muerte de fuego que se hacía sufrir a tantos desgraciados fue origen de que el Gobernador de Sevilla hiciera construir en el campo llamado de Tablada un cadalso permanente de fábrica, que ha durado hasta nuestros días con el nombre de el Quemadero, poniendo en él cuatro grandes estatuas huecas de yeso, conocidas con el dictado de los cuatro profetas, dentro de las cuales metían vivos a los impenitentes para que muriesen á fuego lento"* (Llorente, J. A., 1835)<sup>24</sup>.

Adormecido sobre las olas del océano llegará desde el Reino de España el fuego en los navíos de los invasores en 1492, agazapado bajo la penumbra de sus pensamientos, aherrojado en su mirada de mundo, en la idea de mundo de la cristiandad, trazando una caligrafía perfecta que irá del fuego de los inquisidores al hongo radioactivo de la bomba atómica; de la matanza de Tlatelolco de 1521 con una cifra que ronda los 100.000 muertos a la masacre

---

<sup>23</sup> Expresión utilizada por Fray Bartolomé de las Casas en su *Brevísima relación de la destrucción de las Indias*. [Archivo pdf]. <https://n9.cl/dzgtz> Narra la muerte atroz de miembros de las comunidades a manos de los conquistadores al colocarlos vivos sobre parrillas y someterlos a morir a fuego lento para que confesaran dónde estaba el oro.

<sup>24</sup> Llorente, J. A. 1835. Tomo I, p. 250.



de Tlatelolco de 1968 con varios cientos de asesinados; del *agente naranja* regado sobre Vietnam por los Estados Unidos y producido por Monsanto al disparo de las armas de fuego que mataron a Matías Catrielo; del fuego y del fósforo blanco que mató a *fuego lento* a *fuego manso* a 37 personas que tomaron la embajada de España en Guatemala en 1980<sup>25</sup> al fuego que desgarró las carnes e incineró los alaridos de los quemados vivos en Chile en 1986<sup>26</sup> bajo la dictadura de Pinochet; del fuego que llueve sobre el mundo para matar con químicos la armonía de la vida para implantar en millones de hectáreas la soja, el maíz o el arroz transgénico al fuego que el sistema mundo capitalista ha lanzado sobre la Amazonía reduciendo millones de años del fluir de la vida a una solitaria y escabrosa estepa de ceniza.

El fuego de los inquisidores llegó en la mirada de los criadores de puercos como Sebastián de Belalcázar; llegó en la mirada de Benetton<sup>27</sup> con sus 900.000 hectáreas apuntaladas en el genocidio de la “campaña del desierto” desde el siglo XIX; llegó con la Chiquita Brands y su masacre de las bananeras en 1928; con su golpe de estado en Guatemala en 1954 en contra de la reforma agraria impulsada por Jacobo Árbenz; con sus 3.000 fusiles AK 47 y sus cinco millones de cartuchos para los ejércitos paramilitares de las transnacionales en eso que llaman Colombia<sup>28</sup>; llegó con coca

---

<sup>25</sup> La toma de la Embajada de España en Guatemala por mujeres y hombres de comunidades del Quiché, en tiempos de la dictadura del general Fernando Romeo Lucas-García. Este dictador tenía intereses en Shenandoah Oil, Ixcán.

<sup>26</sup> Rodrigo Rojas y Carmen Gloria Quintana fueron quemados vivos por los carabineros de Chile bajo la dictadura del General Pinochet. Al año siguiente, 1987, el papa Juan Pablo II llegaría de visita a Chile el 1º de abril. Puede consultarse documento oficial confidencial en inglés: [https://ciperchile.cl/wp-content/uploads/DOCUMENTO\\_8\\_JULIO\\_1986.pdf](https://ciperchile.cl/wp-content/uploads/DOCUMENTO_8_JULIO_1986.pdf); de otra parte, <https://n9.cl/1414w>

<sup>27</sup> Camuffo, P., Zornetta M. (s.f.). *Alla fine del mondo: La vera storia dei Benetton in Patagonia*. [Archivo PDF]. [http://www.stradebianchelibri.com/uploads/3/0/4/4/30440538/camuffo\\_p\\_zornetta\\_m\\_-\\_alla\\_fine\\_del\\_mondo.pdf](http://www.stradebianchelibri.com/uploads/3/0/4/4/30440538/camuffo_p_zornetta_m_-_alla_fine_del_mondo.pdf)

<sup>28</sup> “Tráfico de armas con destino a grupos paramilitares en Colombia, al haber introducido de contrabando al país el 5 de noviembre de 2001 tres mil (3.000) fusiles AK 47 y cinco millones (5.000.000) de cartuchos calibre 5,62 mm. El armamento entró al país por el puerto de Turbo en el Urabá antioqueño en el barco Waterloo, de propiedad de Carlos Castaño”. Corporación Jurídica Libertad. 2014. <https://cjlibertad.org/la-chiquita-brands-y-sus-crimenes-en-colombia/>

cola y los obreros asesinados como mecanismo para disciplinar sindicatos, familias, pueblos; llegó con la Chevron-Exxon y la soberanía de la muerte; llegó con Conservación Internacional y sus esfuerzos altruistas en defensa del “medio ambiente” junto a la estrategia genocida de Monsanto; llegó con el banco BBVA y sus tentáculos en la industria militar para matar a los pueblos del mundo<sup>29</sup>. El fuego de los inquisidores llegó olisqueando el aire en 1492, con sus arcabuces y sus espadas de fierro, con sus cristos de hojalata y el mutismo de sus escrituras que nos condenan al *fuego manso* al *fuego lento*, tanteando en la oscuridad razonada de sus pensamientos, con sus vocablos afilados para escudriñar la carne, con su liturgia para torturar los nervios y fracturar los huesos, con su lascivia para violentar a las mujeres. En la *Brevisima relación de la destrucción de las Indias*<sup>30</sup>, Fray Bartolomé de las Casas señala:

*“Comúnmente mataban a los señores y nobles desta manera: que hacían unas parrillas de varas sobre horquetas y atábanlos en ellas y poníanles por debajo fuego manso, para que poco a poco, dando alaridos, en aquellos tormentos desesperados se les salían las ánimas. Una vez vide que teniendo en las parrillas quemándose cuatro o cinco principales señores (y aun pienso que había dos o tres pares de parrillas donde quemaban otros) y porque daban muy grandes gritos y daban pena al capitán o le impedían el sueño, mandó que los ahogasen, y el alguacil, que era peor que verdugo, que los quemaba (y sé cómo se llamaba y aun sus parientes conocí en Sevilla) no quiso” (p. 20).*

Acechante está el fuego civilizatorio en la arquitectura sangrienta de los escombros. Lame y calcina las sangres que ruedan por entre la polvareda única y omnipotente de la catástrofe. “Somos Dios”<sup>31</sup>,

<sup>29</sup> El BBVA tiene gigantescas inversiones en la industria de armas. Véase, entre otras fuentes, <https://n9.cl/8nxy>, <https://n9.cl/ujym>

<sup>30</sup> Fray Bartolomé de las Casas presenta en 1542 ante el rey Carlos V y el Consejo de Indias el texto titulado *Brevisima relación de la destrucción de las Indias*. La cita incluida en este escrito se toma de la edición de la Editorial Universidad de Antioquia. [Archivo pdf]. <https://n9.cl/dzgtz>

<sup>31</sup> Según testimonio del médico Norberto Liwsky, detenido por la dictadura militar en argentina el 5 de abril de 1978, recogido en el libro *El Nunca Más y los crímenes de la*

dirá la dictadura argentina en 1978, en territorios del Abya Yala. El tiempo no transcurre; los escombros se acumulan; la catástrofe permanece. El fuego está allí, en el tiempo muerto de la fe inquisitorial que sustenta y mantiene en movimiento el orden de la modernidad. Casi 500 años después de la llegada de los invasores en 1492, las dictaduras del cono sur avivarán el fuego y arrojarán a la parrilla<sup>32</sup> la carne que debe ser, en nombre de la patria, del patrimonio y del patriarcado, reducida a cenizas:

*Otro día me llevaron y, (...), me acostaron una vez más boca abajo. Me ataron y, sin apuro, desgarrando conscientemente, me violaron introduciéndome en el ano un objeto metálico. Después me aplicaron electricidad por medio de ese objeto, introducido como estaba. No sé describir la sensación de cómo se me quemaba todo por dentro. (Cultura Argentina, s.f., p. 60).*<sup>33</sup>

La visión de mundo de la mentalidad patriarcal hace objeto de la escritura falocéntrica a la carne torturada, carne que será atravesada por la expresión moderna del arcaísmo del fuego: la corriente eléctrica. El catre de fierro al que se amarran los cuerpos destinados a la tortura con *la picana* es nombrado en el lenguaje inquisitorial como *la parrilla*:

Mujer, detenida en mayo de 1975. Relato de su reclusión en el Cuartel de la DINA en Villa Grimaldi, Región Metropolitana: *Al llegar al recinto me tiraron de la camioneta al suelo y luego me sometieron a interrogatorios con [se omite el nombre] quien me descalificó verbalmente. Luego me llevaron a las "casas Corvi" (cajones donde sólo se podía permanecer de pie). Siempre me mantuvieron con la vista vendada, manos vendadas y desnuda. Me aplicaron la parrilla eléctrica,*

---

*dictadura* (cuarta edición s.f., pp. 54-61). [Archivo PDF]. [https://librosycasas.cultura.gob.ar/wp-content/uploads/2015/11/LC\\_NuncaMas\\_Digital1.pdf](https://librosycasas.cultura.gob.ar/wp-content/uploads/2015/11/LC_NuncaMas_Digital1.pdf)

<sup>32</sup> "...es una variedad de la picana; la víctima es amarrada al elástico de una cama de metal, a través del cual se le aplican choques eléctricos". (2009, p. 107). Instituto Interamericano de Derechos Humanos. (2009). *Atención integral a víctimas de tortura en procesos de litigio*. [Archivo PDF]. <https://www.corteidh.or.cr/tablas/24673.pdf>

<sup>33</sup> Ibidem.

*fui víctima de tocaciones y abusos deshonestos, muchas golpizas y simulacro de fusilamiento en la punta de la piscina (p. 277. En cursiva en el original).*

Se torturaron y se torturan mujeres embarazadas, bebés aún por nacer. La mutilación de la vida bajo la inquisición capitalista no son una excepción: el capital fragmenta, mutila, degrada, desaparece, expropia, esclaviza, acumula riqueza, hace del planeta un campo de concentración, un gulag, un horno crematorio, una factoría de muerte. La vida es una mercancía en los laberintos del mercado. Se tortura al aire con los alaridos de las carnes torturadas, con el chasquido de los huesos dislocados, con las astillas de los huesos rotos; se tortura a la madre tierra con la sangre arrancada a la tierra que camina con la tecnología del sufrimiento bajo los equipos especializados de la tortura, la alienación y el terror. Se tortura a la hormiguita que arrastra un pedacito del último rastro de sol en los ojos vendados de los muertos en los socavones del infierno:

*...el torturador es una colectividad desde que el tormento es aplicado por un equipo: el carcelero que saca al detenido de su celda y lo conduce a la sala de torturas; el guardia que lo recibe con insultos y golpes, y lo ata a la parrilla; el oficial que lo interroga preguntando insistentemente el paradero de otro militante; el soldado que acciona la corriente eléctrica; el médico que examina un cuerpo exhausto para saber cuánto más resistirá, etc. Son equipos complejos, de alta especialización y cohesión interna, que trabajan por turnos y de forma rotativa”<sup>34</sup>.*

Pero, más allá del equipo que tortura directamente al cuerpo, se debe afirmar que el torturador es una sociedad que prepara codiciosamente a los objetos sobre los que se descarga el sufrimiento, el aislamiento, la fragmentación, el terror; la sociedad que tortura nos construye, nos clasifica, nos captura, nos sitúa en los subsuelos institucionales, en las cloacas de la civilización, nos mata, nos desmembra, nos desaparece.

---

<sup>34</sup> Herceg, J. S. (2015). *La tortura: todo es cuerpo*. [Archivo PDF]. <http://revistas.academia.cl/index.php/academia/article/view/51/pdf1>

El fuego consume los cuerpos, viola la carne y las palabras, asesina los sueños. Tortura todo aquello que construye y produce narrativamente como lo raro, como lo peligroso, como lo subversivo, como lo bárbaro. La gramática de la barbarie es la tortura de la vida. Tortura para establecer su verdad; tortura para acumular riqueza. Tortura los cuerpos de la sospecha para matar el gesto del cuidado mutuo, para asfixiar los silencios del espíritu, para normatizar las neuronas, para disciplinar el alfabeto, para expropiar al universo. El terror alienta un voraz incendio que permanece en *un tiempo sin tiempo*<sup>35</sup>, en la gotera del dolor que taladra los nervios y los huesos.

El fuego inquisitorial es el principio que ordena a la sociedad de mentalidad patriarcal. La mentalidad patriarcal disocia, desmembra y dispersa. Atrapada en el tiempo muerto, es una sociedad que no tiene, ni puede tener, sentido de la historia. En la hoguera inquisitorial el tiempo es la ceniza de los cuerpos, el terror de la carne que se quema bajo el hongo radioactivo, o envuelta en los gases tóxicos y los disparos de la policía, de los deseos de las transnacionales, de la mirada de los terratenientes, de la esclerosis discursiva de sus académicos, de sus letrados. Todo lo que acontece se falsifica. La historia se ilumina con el fuego inquisitorial: cada acto es tan solo la repetición del carácter patriarcal que reafirma la omnipotencia del dominio y del poder de dar sufrimiento como forma de reproducir la historia oficial. La historia oficial narra las *gestas* para la acumulación de riqueza, las *gestas* del despojo. Matar es el modo en que el capitalismo hace infecunda la vida. Matar es el modo en que el capitalismo hace de todo lo existente mercancía. El rostro del capitalismo es la mercancía. La vida es una amenaza para el capital. Ante el fluir de la vida, el terror solo puede repetirse. La historia de occidente es la repetición de la barbarie.

---

<sup>35</sup> Expresión de la Nana Rosalina Tuyuk (San Juan Comalapa, Chimaltenango, 1956). Es activista de origen maya kaqchikel. Cátedra Jorge Alonso. (26 de mayo de 2022). *Seminario: Exterminar todos los brutos*. [Archivo de video]. <https://www.youtube.com/watch?v=dgmFjjXTLkg>



**LA LIBERTAD Y EL ESTADO  
SON INCOMPATIBLES**

**SEMINARIO I  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Mayo 19 de 2022





## **Presentación del Seminario 1: Libertad y Estado no pueden coexistir\***

Les invitamos a escuchar y a leer esta palabra que viene de procesos y territorios, de luchas, búsquedas y reflexiones tejidas al hacer y que provocan y pretenden aportar desde una crítica ante el espejo a nuestra relación con los estados, con el estado al que seguimos sometiéndonos, al que seguimos naturalizando y que nos sigue dominando. Nos levantamos para buscar salidas y libertad en Chile, Ecuador, Colombia, Haití, Perú, Guatemala...en todas partes y en última instancia los levantamientos buscaron salidas hacia adentro; estatales, institucionales.

Erol Polat complementa su ponencia acá con una síntesis de un texto de Abdullah Öcalan, el líder kurdo secuestrado por la tiranía turca sobre las "Cuestiones Sociales". La profundidad de cada asunto abordado desnuda al estado y nuestra relación con este. El mundo al revés, la sociedad natural, dominada por los "determinados". Indispensable vernos ante el espejo de estos asuntos de fondo aquí y ahora. Erol explica y recuerda porqué el pueblo kurdo no busca tener un estado. Busca liberarse también de los estados y de caer en esa trampa. Es un proceso de aprendizaje en la lucha y este proceso logra resumirlo en unos minutos como aporte desde la experiencia y el saber.

Juan Carlos la Rosa Velasco, desde la comunidad de El Naranjal, —El Agua Nos Une, describe el colapso del estado que se transforma en dispositivo de saqueo en y desde Venezuela. Proceso

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9534>

que desnuda al poder estatal rentista, la nostalgia de su retorno y la fiesta en el olvido como resistencia y camino.

Manuel Rozental recoge en imágenes la trampa de la salida hacia adentro hacia la toma del poder y la reiteración de la ilusión del estado. Cita entre otros a William C. Anderson activista negro que se formó limpiando baños cuando dice "*...en lugar de pedir y esperar que el estado cambie, cuando deberíamos ciertamente saber ya que no lo hará. El estado no es para nosotros.*"

Se puede superar este orden injusto de dominio, pero no a través del estado que le sirve y lo reproduce.

## A-Definición de la cuestión de la sociedad histórica: B-Cuestiones sociales<sup>36</sup>

Abdullah Öcalan<sup>37</sup>

### 1. La Cuestión del Poder y el Estado

He de subrayar con frecuencia, que tanto es el '*presente*' la historia como es la historia cualquier elemento del '*presente*'. El hecho de que se deja una gran desgajadura entre la historia y el presente es el resultado de las propagandas legitimadoras, que lo primero que hace cada nuevo alzamiento de civilización es emprenderlas con el objetivo de hacerse eterno. Sin embargo, no existen tales desgajaduras en la vida social real. Otro tema que se subraya es que, mientras no se la haga universal a la historia, no tendrá sentido alguno la construcción de historias locales o singulares. Por lo tanto, la cuestión de poder y de Estado es, al mismo tiempo, el problema del presente, con muy poca diferencia. La diferencia

---

<sup>36</sup> Síntesis de un apartado del libro Sociología de la Libertad, Tomo 3 de la obra del autor en el que aborda estas Cuestiones (problemas o Asuntos críticos) de la Cuestión general más amplia: La Sociedad Histórica. La síntesis de los principales argumentos y conceptos fue realizada por el Doctor Marcelo Sandoval con revisiones de Erol Polat y Manuel Rozental. La ponencia de Erol Polat en el seminario Libertad y Estado son Incompatibles, se complementa, enriquece y profundiza con este texto.

<sup>37</sup> **Abdullah Öcalan**, líder del pueblo Kurdo y fundador del Partido de los Trabajadores de Kurdistan con una extensa trayectoria de lucha y activismo inseparable de un quehacer intelectual, ético y político que ha quedado materializado tanto en una extensa obra como en su pensamiento que nutre y estimula desde la crítica y la autocrítica la lucha y las relaciones de millones de personas en el Medio Oriente (incluyendo y superando a la mayoría del pueblo Kurdo). A pesar de que Abdullah Öcalan ha permanecido prisionero del gobierno turco en la isla prisión de Imrali desde hace 25 años, sus planteamientos y su obra han salido de los muros de la tiranía turca y han inspirado la construcción de una sociedad libre basada en el que se considera su paradigma: 1. Libertad de las Mujeres es la libertad de la sociedad, 2. Confederalismo Democrático o el gobierno de los pueblos sin estado y 3. Las sociedades ecológicas en armonía con la naturaleza.

entre ellos son las partes añadidas por parte de circunstancias de tiempo y lugar. Está claro que, si añadimos este sentido a los conceptos diferencia y transformación, aumentará la parte de verdad de nuestras interpretaciones. Hay que ver en el marco de mismas inconveniencias al hecho de despreciar o menospreciar a la diversidad, la transformación y el progreso. Cuanto más se es privado de la historia universal tanto más se encubre el hecho de considerar al progreso histórico como si fuera siempre constituido de repetición y privado de diversidad y transformación.

En algún momento una transformación en *las autoridades estatales de la civilización europea, sintieron la necesidad de penetrar en todos los poros de la sociedad*. Y, como motivo, se puede hablar de **dos factores básicos**:

*El primero* es el crecimiento de la masa explotada. No habría sido posible realizarse la explotación, sin que hubiese sido acrecentada la administración. Hay que añadir a ésta, también la parte de la defensa exterior de la administración, la cual creció de una manera gigantesca, para sofocar a la sociedad interior. Las guerras parieron siempre a la burocracia. El propio ejército es la más grande organización burocrática.

*El segundo* factor es la conciencia aumentada de la sociedad y su resistencia. El hecho de que la sociedad europea no vivió de una forma tan profunda la explotación es porque resistió continuamente, forzó a que las construcciones de poder y Estado fueran voluminosas.

La burguesía se convirtió, como clase media, en Estado, probablemente por primera vez en la historia, creó un gran cambio en la posición de poder y de Estado. El hecho de la conversión de una masa en Estado, la cual nació dentro de la sociedad, por lo tanto, del fenómeno de poder aumentado, obligó a la burguesía a organizarse dentro de la sociedad. Está claro que en la medida en que se convierta en Estado, va a estar en conflicto social, por dentro. El fenómeno llamado 'conflicto de clase' explica esta realidad. El liberalismo, siendo la ideología burguesa, busca mil excusas para encontrar una solución a este problema. Sin embargo, lo que ocurre es el crecimiento, aún mayor, del Estado y del poder

y la cancerización burocrática. Cuanto más se crezcan el Estado y el poder, hay más guerra civil. Las grandes luchas por la constitución, democracia, república, socialismo y anarquismo están vinculadas de cerca con el modo de la formación de poder y Estado. El remedio favorito hallado actualmente, son los derechos humanos fundamentales, la superioridad de Derecho y la democracia, subordinados a las definitivas reglas constitucionales. En vez de una solución permanente, se intenta que sea superada la antigua época a partir de una gran lucha, forzando el Estado y la sociedad a reconciliarse sobre el poder. No está solucionada la cuestión del poder y la cuestión estatal. En cambio, fue llevada solamente a una oposición proseguible.

Al mirar más de cerca, se intenta que el Estado-Nación se extienda mediante nacionalismos, sexismos, religión y varios científicismos, concretando la fusión de poder y Estado; es decir, metiendo en el paradigma de *"todo el mundo es tanto poder como sociedad, y tanto Estado como sociedad"*.

*El Estado-Nación puede ser definido, esencialmente, como la identificación de la sociedad con el Estado y la del Estado con la sociedad; lo que es la definición de fascismo.*

No sólo vivimos una sociedad más problemática sino también vivimos en una sociedad que no da nada a sus individuos. Las sociedades en las que vivimos no sólo tienen perdidos sus tejidos éticos y políticos sino también están en peligro aún sus propias existencias. No viven problemas sino el peligro de exterminio. Si los problemas continuamente crecen y causan la cancerización, a pesar de toda la potencia científica, entonces, significa que el exterminio de las sociedades no sólo es una suposición sino también un verdadero peligro. Y el argumento de que el poder del Estado-Nación protege a la sociedad, crea la ilusión mayor y hace más real el peligro, paso a paso. La sociedad no sólo se enfrenta problemas; también enfrenta su exterminio.

## 2. La Cuestión de la Ética y la Política en la Sociedad

No hemos colocado, en vano, el poder y el Estado en la primera parte de cuestiones sociales. El motivo básico es que constituyen la fuente principal de los problemas. La función principal de las relaciones e instrumentos de poder y Estado, que se establecieron primero sobre la sociedad, con todo el peso, y después, junto con el siglo XVI, dentro de la sociedad, de una forma intensa, es dejar a la sociedad en una posición lista para la explotación monopolista, sin fuerza e indefensa.

El principal papel de la ética es que la sociedad tenga las reglas para perdurar y mantenerse y que tenga la fuerza para aplicarlas. Una sociedad que haya perdido sus reglas de existencia y su fuerza de aplicación puede ser utilizada y explotada, cuanto más se quiera. Y el papel de la política es, en esencia, proporcionar a la sociedad reglas éticas necesarias y, junto con éstas, llegar a las decisiones, debatiendo continuamente vías y métodos de cubrir sus necesidades básicas materiales e intelectuales. La política social mantiene viva a la sociedad y hace que tenga la visión abierta, desarrollando continuamente su fuerza de debate y decisión, en base a estas realidades; y la sociedad, a la que hace llegar a la capacidad de auto dirigirse y de solucionar sus asuntos, forma su ámbito fundamental de existencia.

Es por este motivo que instrumentos y relaciones de poder y estatales establecen, en primer lugar, instituciones llamadas de administración 'de Derecho'. La acumulación de capital y los monopolios de explotación no pueden formarse sin estas dos cuestiones. Por lo tanto, viene a ser uno de los problemas principales el hecho de que se logró que los tejidos éticos y políticos de la sociedad ya no puedan funcionar, se les convirtió en parapléjicos. Aunque, mientras siga existiendo la sociedad, seguirán existiendo también la ética y la política.

He de repetir, que no sólo los instrumentos y las relaciones de poder y estatales, incrementados ilimitadamente, meten la sociedad en esta situación sino también se realiza la conquista ideológica de la sociedad, mediante los medios de comunicación

de la hegemonía, que son otra principal fuente eficaz, al menos tanto como éstos. La sociedad, sin que fuera atontada mediante desviaciones de nacionalismo, religiosidad, sexismo, cientificismo y la industrialización de arte (sobre todo de deporte), no podría ser dominada.

### 3. La cuestión de la mentalidad en la sociedad

No cabe duda de que una de las primeras condiciones para dejar una sociedad abierta a la explotación es privarla de la ética y la política. Sin embargo, no puede ser realizada esta privación, sin que se asegure el colapso de la mentalidad social, que es el fundamento intelectual de estos dos tejidos. Es por lo que los soberanos y monopolios explotadores construyeron una '*hegemonía de mentalidad*', como primer asunto, para sus objetivos, a lo largo de la historia.

La ética representa la tradición de pensamiento colectivo, mientras que la función de la política es un poco distinta. El debatir y llegar a las decisiones sobre los asuntos colectivos más actuales, requiere una fuerza de pensamiento. El pensamiento creativo actual es imprescindible para ejercer la política. Aun así, hay que saber muy bien, que, sin respaldarse en la ética como una fuente y una acumulación de pensamiento, no puede ser producido el pensamiento político ni puede ser ejercida la propia política, que es un ámbito irrenunciable de acciones para los asuntos colectivos (intereses comunes de la sociedad) cotidianos. Aunque haya opiniones distintas e, incluso, opuestas/contrarias, respecto a los asuntos, es obligatoria la política para que se pueda debatir y tomar decisiones. Una sociedad sin política no es diferente de un rebaño que obedece a las reglas de otros o de un animal que brinca como una gallina decapitada. La fuerza del pensamiento propio de la sociedad no es una institución supra estructural sino que es su cerebro, y sus órganos son la ética y la política.

La conquista mental es el fundamento del progreso que deja abierta la sociedad a la explotación del capital financiero global de hoy en día, tal que ninguna fuerza puede oponerse. ¡Hay que saludar,

por ello, una vez más, a sacerdotes sumerios y sus invenciones! ¡Qué extraordinarios conquistadores erais vosotros que vuestros últimos representantes actuales y los de los templos pueden realizar la acumulación más grande de capital, sin que sus manos pasen del agua caliente al agua fría, pese a que transcurrieron cinco mil años! No lograron obtener tanta ganancia, ni siquiera las imágenes y sombras más fuertes de los dioses. O sea que la acumulación continua y acumulativa del capital no es un concepto vano; las desviaciones de mentalidad no son unas operaciones sencillas. Hikmet Kivilcimli y Antonio Gramsci mientras definían la conquista mental de manera similar, eran prisioneros en una época en la que el Estado-Nación era ensalzado de la mayor manera. Lo que sabían era por lo que vivían. Yo también soy, en el último análisis, un 'condenado' del capital global. El hecho de no haberlo conocido correctamente habría sido una traición a la propia mente de la sociedad, en la personalidad de mi mente (de mi identidad).

#### 4. Cuestiones Económicas en la Sociedad

Cuando se habla de cuestiones económicas, hay que reconocer que el problema no deriva, en absoluto, del funcionamiento de la naturaleza ni tampoco está relacionado con el funcionamiento del medio ambiente; el gusano opresor del hombre está dentro de sí mismo. Cada cuestión económica, principalmente el desempleo, está vinculada con la capitalización de la sociedad.

No cabe duda de que es valioso el análisis de Marx sobre el capital. Intenta explicar también el desempleo relacionado con el proceso de crisis. Lo penoso es que la enfermedad del positivismo le pilló también a él en una situación muy mala. La enfermedad del cientificismo le impidió hacer un análisis mucho más extenso sobre la sociedad histórica. Lo que estoy intentando hacer yo es mostrar que el capital no es la economía, al contrario, es un instrumento eficaz para que la economía deje de ser economía. Mi razón principal para decir esto, es que la renta y el capital nunca son un objetivo del progreso de la sociedad y que no tienen ningún lugar en la sociedad.



Rosa Luxemburgo cuando vincula la realización de capital a la condición de una sociedad no capitalista, anda en la orilla de una verdad muy importante. Sin embargo, si hubiese podido adentrarse más allá de la orilla, habría podido ver que ello no sólo depende de la existencia de la sociedad no capitalista sino también se hincha chupando, como una garrapata, a aquella sociedad, y convierte al trabajador en un cómplice suyo, haciéndole beber una gota de sangre de éste.

Pienso el capitalismo no como una forma de sociedad sino como una amplia red y organización que roba las plusvalías de la sociedad, deseca a la economía, genera el desempleo y usa fuertes medios de hegemonía ideológica, familiarizándose con el Estado y el poder. El capital forma una red organizativa y debe ser entendido muy bien que la mafia es una particular red de capital. La única razón de que no se puede denominar a la red de capital como una mafia, es su fuerza hegemónica en la sociedad y sus conexiones con el poder oficial, porque si no, habría quedado como una red que no tendría reglas éticas, ni siquiera las de la mafia.

Es de importancia clave ver el carácter anti-capital de la naturaleza social. La sociedad, en su marcha de miles de años, era consciente de que la acumulación de capital contiene un mayor factor degradante. No existe, por ejemplo, casi ninguna religión que no condene la usura, que es uno de los métodos más eficaces de la acumulación de capital.

Sería una valoración muy deficiente el decir que el desempleo, que está creciendo como una avalancha actualmente, fue desarrollado por el capital con el propósito de crear trabajadores baratos y flexibles. A pesar de que es ésta una parte de la realidad, el verdadero motivo es que el capital ata la sociedad a las actividades que la hacen correr en busca de rentabilidad.

Por consiguiente, el hecho de que el capital deja la estructura principal de la sociedad gradualmente en el desempleo y pobre no es por las políticas diarias y provisionales sino que es debido a su carácter estructural. Se puede entender fácilmente, mediante una observación, sin que haya la necesidad de investigación, que no se podrá resolver el problema de desempleo en la sociedad, aunque

se quiera trabajar a sueldo muy bajo. Digo que hace falta, una vez más, reconocer que la sociedad no podría salvarse del desempleo y de la pobreza, sin que se eliminen las políticas de rentabilidad y su sistema, establecidos sobre las plusvalías.

## 5. La Cuestión del Industrialismo en la Sociedad

La Revolución Industrial, que fue tan importante como la revolución agrícola, ha seguido con altibajos, experimentando un salto cualitativo a finales del siglo XVIII y principios del XIX, basado en miles de años de acumulación. Es imposible adivinar dónde, cuándo y cómo se detendrá o frenará. Esta revolución tiene una característica afín a la razón analítica; es, de hecho, el producto de esta razón. Y está bajo el dominio absoluto del capital. Sin embargo, no cabe duda de que el capital mismo no es el creador de la mayoría de las herramientas industriales. Sin embargo, el capital se ha centrado en convertirlas en herramientas rentables y se ha apoderado de las que considera esenciales. El problema no es con la industria en sí misma sino con la forma en que se utiliza. La industria es como la opción nuclear. Cuando es utilizada por los monopolios puede ser una amenaza sin precedentes para la vida, presagiando tanto un desastre ecológico como una guerra. De hecho, su uso para obtener beneficios se hace cada vez más evidente, acelera la destrucción del medio ambiente. Los seres humanos son sustituidos cada vez más por la robótica.

Es un punto de vista común, que está bajo amenaza la vida de todos los seres vivos, y no sólo la de la sociedad. Hay que subrayar con importancia, que sería una completa desviación el anunciar a la industria, como un fenómeno, por sí sola responsable de esta situación. Sin embargo, si está bajo control de renta y capital, puede convertir el mundo también en un infierno para toda la humanidad, exceptuando un puñado de monopolistas. De hecho, el curso actual va un poco en este sentido. Contradicciones de clase, étnicas, nacionales e ideológicas pueden llegar hasta conflictos y guerras. Sin embargo, éstas no son contradicciones imposibles de ser superadas; al igual que fueron creadas por la mano humana,

pueden ser superadas. Sin embargo, supera el control humano la contradicción de la tierra y la agricultura con la industria como un instrumento del capital. La tierra y la agricultura tienen un vínculo ecológico desde hace millones de años; en el caso de que fueran deformadas, no podrían ser reconstruidas con la mano humana.

La naturaleza de la sociedad puede perpetuarse, sólo en estricta conexión con el medio ambiente, que es el producto de millones de años del lugar apropiado. Ninguna formación industrial puede sustituir al medio ambiente, maravilla del universo. La situación está ya alcanzando dimensiones catastróficas en la tierra, en el aire, en la mar y en el espacio. La industria, que funciona con combustibles fósiles, está envenenando continuamente al clima y al medio ambiente. La equivalencia de todas estas catástrofes es la acumulación de renta de doscientos años. ¿Acaso, merecía la pena esta acumulación a cambio de tanta destrucción? El industrialismo, como un aparato e ideología monopolista, es uno de los problemas fundamentales de la sociedad. Debe ser cuestionado profundamente.

## 6. La Cuestión Ecológica en la Sociedad

La ecología es un tema social y problemático que expresa más sentido que el industrialismo. Pese a que, como término, significa la ciencia medio ambiental, es esencialmente una ciencia que analiza la estricta relación entre el desarrollo social y su medio ambiente. Seguramente, ninguna cuestión tuvo tanta importancia y peso como la ecológica, para introducir en el orden del día de toda la humanidad la verdadera cara del capital. El balance del sistema de civilización (como la suma de todos los monopolios militares, económicos, comerciales y religiosos, a lo largo de la historia) fue no sólo la disolución de la sociedad por todas partes sino también que entró bajo amenaza el medio ambiente, junto con la vida de todos los seres vivos.

No hay que olvidar que los ciclos medio ambientales están formados con la evolución de millones de años. Las destrucciones de cinco mil años, en general, y las de los últimos doscientos años,

en especial, rompieron los miles de ciclos de la evolución de millones de años. Mi objetivo aquí no es añadir nuevos guiones a los guiones de catástrofe, sino plantear lo necesario, en la medida de nuestras habilidades, desde la responsabilidad necesaria -como cada miembro de la sociedad debe hacerse responsable-, y con nuestro entendimiento de la misión ética y política que es la razón de nuestra existencia.

La ciencia de la modernidad capitalista, con su estructura positivista, se confió mucho a sí misma. Consideró a la verdad absoluta como constituida por la información superficial de los fenómenos. Estaba segura de que se había entrado en el proceso del avance infinito. Sin embargo, ¿cómo se puede interpretar el hecho de que no previó la catástrofe ecológica bajo sus narices y que no halló y no practicó soluciones arraigadas para todas las catástrofes sociales - principalmente las guerras de los últimos cuatrocientos años que superan a las de la suma de toda la historia? Está claro que la ciencia en la era de máxima hegemonía del dominio monopolista no iba poder dar respuestas a estas preguntas, con su estructura que vive bajo el mayor cerco ideológico, al contrario de lo que se cree, y que se adapta de la mejor manera al servicio del sistema. Pero hay que entender que no existe ciencia alguna que no sea ideológica. Lo importante es darse cuenta de lo que son las ciencias como ideología de la sociedad de clases y su posición conforme a ésta. La ecología, como una de las ciencias más nuevas, si fija su propia posición en este marco, puede ser una fuerza de solución ideal, no sólo del medio ambiente sino también de la naturaleza social.

## 7. Cuestiones sobre el Sexismo, la Familia, la Mujer y la Población

El hecho de concebir a la mujer sólo como una especie de ser humano que tiene una diversidad biológica viene a ser uno de los principales factores básicos de la ceguera, respecto a la realidad social. La diferencia de género, por sí sola, no puede ser motivo de ninguna cuestión social. Un análisis ontológico (ontología: ciencia de existencia) podría buscar respuesta a esta pregunta (no

cuestión). Mi respuesta es la siguiente: no puede ser asegurada la existencia, de otra forma, excepto por esta dualidad, que es la forma posible de la existencia. Las mujeres y hombres no podrían salvarse de esta dualidad, aunque fueran asexuales.

El examinar a la mujer como una densidad de relaciones sociales, no sólo es significativo, por este motivo, sino también lleva gran importancia, en cuanto a superar (analizar) los nudos gordianos sociales. El romper la ceguera relativa a la mujer es tan difícil como si se destrozara al átomo, debido a que el punto de vista hegemónico del hombre tiene una inmunidad adquirida. El romper esta ceguera requiere hacer un gran esfuerzo intelectual y romper la virilidad dominante. Y, en el frente de la mujer, hay que solucionar y a la vez destruir a la mujer, que fue convertida casi en un modo de existencia y que, en realidad, fue construida socialmente. Las relaciones que alimentan todas las desigualdades, esclavitudes, despotismos, fascismo y militarismo derivan principalmente de esta forma de relaciones. Tenemos que resolver y destruir la red de relaciones tejidas en torno a la mujer. Que son tan antiguas como las que hay entre la sociedad y la naturaleza. Fuera de éste, no existe un otro camino que vaya a la verdadera libertad, igualdad (conforme a las diversidades), democracia y una ética que no sea hipócrita.

Se le atribuyó al sexismo el sentido de ideología de poder, a partir del nacimiento de la jerarquía. Está vinculado de cerca con las relaciones de clase y de poder. Descubrimientos históricos y observaciones actuales muestran claramente que el hombre jugó un rol de vanguardia en el progreso del poder vinculado con el orden jerárquico y estatal. Y para éste, se tendría que haber roto y superado la autoridad de la mujer, autoridad esta que era avanzada hasta la última fase de la sociedad neolítica.

La historia de la civilización es, al mismo tiempo, una historia de perdición y desaparición de la mujer. El hombre sexista, al construir su hegemonía social sobre la mujer, tiene tanto apetito que convierte todo tipo de contacto natural en un espectáculo de hegemonía. Se atribuyó siempre una relación de poder a un hecho como lo que es la relación sexual. Es una realidad sociológica, que el hombre tiene innumerables derechos, incluso el derecho de

matar a la mujer. Estos 'derechos' son aplicados todos los días. Las relaciones tienen en su mayoría, un carácter de acoso y rapto.

La familia está construida como un pequeño Estado del hombre, en este contexto social. El hecho de que se maduró continuamente la institución llamada familia, con su forma existente, es debido a la gran fuerza que da a los aparatos de poder y estatales. Para empezar la familia es una célula de la sociedad estatal, empoderando el entorno al hombre. La segunda es que se asegura que la mujer trabaje ilimitadamente, a cambio de nada. La tercera es que educa a los niños y, de esa manera, cubre la necesidad de población. La cuarta es que, como modela un rol, expande la esclavitud y bajeza a toda la sociedad. La familia, con este contenido es, en el fondo, una ideología y una institución en la que se funcionaliza la ideología dinástica. Lo que está viviendo la mujer es una forma de existencia penosa, pobre, caída y derrotada, bajo un continuo estado de guerra interminable de baja intensidad.

La modernidad capitalista puso a la mujer bajo un estatuto más grave que el anterior, cargándola, además, con deberes adicionales. Los estatutos, tales como la trabajadora doméstica más barata, trabajadora gratuita, trabajadora flexible, y sirvienta, muestran que se agravó, aún más, su situación. La cuestión demográfica está vinculada de cerca con el sexismo, la familia y la mujer. Mucha más población significa mucho más capital. La calidad de 'ama de casa' es una fábrica de población. La podemos denominar también como una fábrica de producción de mercancías. La población en crecimiento arruina más a la mujer.

Lo construido con la mano humana, puede ser destruido por la mano humana. Aquí no se trata de una ley de la naturaleza ni tampoco de un destino, sino que se trata de las malditas estructuraciones de los monopolios, que son las manos de la vida cancerosa de la red, del hombre astuto y fuerte.

## 8. Cuestión de Urbanización de la Sociedad

Otro nombre de la civilización es urbanización. Los problemas derivados de la urbanización no son menos importantes que los problemas

ecológicos. La urbanización es, actualmente una de las principales fuentes que amenazan la vida social. Las fórmulas tales como ciudad=clase=Estado podrían ser simplificadoras, interpretándolas de manera lineal; pero, atrofian la profundidad y multilateralidad del sentido. La humanidad pensó que era conforme con la naturaleza social el hecho de tanto construir aldeas como de construir ciudades, y las llevó a la práctica. La ciudad es uno de los principales lugares donde se concentra el intelecto social, e incita y revela la capacidad de intelecto en el ser humano. El intelecto siguió un curso de progreso sumamente vinculado con la ciudad, que es un lugar en el que el ser humano se da cuenta de la capacidad de su propia fuerza. La ciudad proporciona seguridad, y quien confíe en sí mismo piensa más racionalmente. El pensamiento da origen a nuevos hallazgos. Y desarrolla métodos y técnicas para el aumento de la producción. El ser humano, que los experimentó, consideró a ciudad como una fuente de luz y quiso siempre dirigirse hacia allá. El desarrollo de la ciudad en torno al templo está vinculado con que los templos eran unos lugares donde se acumulaban espíritus y mentes sagrados. La sociedad descubre y crea, mucho más, su mente y su identidad, en la ciudad. Hablamos de suposiciones fuertes a favor de la ciudad.

Otra cara de la ciudad va a mostrarse junto con su nacimiento, al igual que en cada realidad de clase y estatización. El fundamento material de la división de clase es, sin duda, la productividad creciente. Algunos propietarios de la mente que se desarrollaba en la ciudad aprendieron con sus experiencias, que iban a poder alimentar a muchísimas más personas, si aumentaban el número de las personas y les hacían trabajar en las tierras fértiles. El orden es el Estado, que es una especie de monopolio. Es evidente que esta nueva organización de orden, pese a que fuera a nivel de ciudad, nació como un monopolio agrícola.

La ciudad, con su superioridad en el ámbito social, refuerza continuamente su atracción. Viene a significar que los caminos, la arquitectura, el deporte, el arte, los palacios y las estructuras en torno al templo se desarrollaron hacia nuevas formaciones de tejido. Y varias ciudades son construidas en torno a las guarniciones militares.

El verdadero agobio de urbanización apareció como una obra de la revolución industrial del siglo XIX. Éste no era una casualidad; estaba relacionado con la naturaleza antisocial de industrialismo. La parte más importante de la ciudad que constituye un problema, en cuanto a la ecología, es que vive una dialéctica desgajada del medio ambiente. La ciudad que desarrolla un lenguaje urbano se desgaja gradualmente de la agricultura y del medio ambiente. Tiene una racionalidad distinta y se debilita gradualmente su interés con el intelecto del medio ambiente. El lenguaje urbano es un lenguaje relacionado con el comercio, la artesanía, la industria y el dinero, y constituye la mente y la ciencia de éstos y es constituido por parte de éstos.

Los siglos XIX y XX rompieron totalmente este equilibrio histórico. No cabe duda de que no se llegó repentinamente a esta situación. No cabe ninguna duda de que el poder de clase y estructuras estatales son responsables de esta situación de la ciudad. La tremenda renta urbana creó la monstruosidad (nuevo Leviatán) urbana, convirtiéndoles en unos bárbaros despiadados. Nunca se puede descartar que podamos encontrar, apenas en este marco, soluciones significativas para todos los problemas sociales y ecológicos. ¡No busquemos otro motivo para el colapso del mundo y de la sociedad, porque los problemas derivados de la ciudad por sí solos ya juegan sobradamente este papel!

## 9. Cuestiones de la Sociedad de Clase y la Burocracia

Los que ven a la clase y burocracia como condiciones de la formación de la existencia social, pueden considerar raro el cuestionamiento al respecto. Sin embargo, hay que entender que son unas estructuras problemáticas, por lo menos tanto como la ciudad. Puede que la clase y la burocracia, al igual que la ciudad, no hayan constituido mucho peso en las primeras eras de la civilización. Puede que sus estructuras problemáticas hayan salido a la luz, más nítidamente, en la actualidad. Pero, aun así, la cuestión de clase y su relación con la burocratización es la de unas existencias problemáticas e innecesarias, en cuanto a la ética y política social.



Yo soy partidario de que se aborden de una forma distinta las categorías de esclavo, siervo y trabajador, como clases reprimidas y explotadas, en la historia de la civilización. Es por lo que el denominar a la sociedad en forma de esclava, señor, sierva, aristócrata, trabajadora o burgués, está muy abierto a crear terminologías erróneas. Las ciencias sociales han de desarrollar una nueva denominación y definición al respecto.

Todas las clases reprimidas y explotadas fueron creadas mediante el poder y la fuerza estatal y las ideologías hegemónicas. La burguesía agravó la cuestión de clase; empoderó (empoderamiento significa hacer la guerra contra la sociedad) sus intereses hasta los poros más finos de la sociedad, a las cuales oficializó mediante el Estado; y vive su etapa más avanzada. Se puede decir fácilmente, que la burguesía, aunque es verdad que es un instrumento de la aplicación institucional de las clases dominantes, a lo largo de la historia, adquirió actualmente una dimensión más: que juega el papel de una clase casi independiente, que incrementó su peso en el poder y en el Estado y que se considera como el propio Estado, junto con la formación del Estado-Nación de los últimos doscientos años. Ésta es una realidad, difícil de negar, que también se convirtió en una fuerza de peso que mete la sociedad en la jaula de hierro y que reforzó este papel suyo, interviniendo en todas las áreas sociales (educación, salud, jurisdicción/poder judicial, transporte, ética, política, medio ambiente, ciencia, religión, arte y economía). No sólo se hizo monstruo la burocracia estatal en la sociedad de hoy en día (modernidad capitalista) sino también todo el mundo monopolista, casi en su rastro, incrementó como una avalancha sus burocracias, con la excusa de renunciar a ser una compañía familiar y convertirse en unas compañías dirigidas por profesionales. El excesivo crecimiento de la burocracia está vinculado con esta nueva realidad de los monopolios. Se los puede señalar como una especie de 'Estatización' de las compañías. Realmente, la estatización de compañías globales y locales registra un progreso, como una tendencia dominante, en las circunstancias en que ya no basta el Estado-Nación y están en la agenda nuevas construcciones de Estado.

Son actuales los problemas de la sociedad, derivados de estas dos tenazas. Esta relación binaria es casi el 'presente' de la historia y se puede decir que incluso, yéndose más allá, metió a la naturaleza social (la sociedad tradicional) entre sus brazos, la asfixió, como un pulpo, y la disolvió. La conclusión que se debe de sacar de aquí es que se vive un proceso caótico de mayor agobio; que la libertad, la igualdad y la democracia son posibles, apenas con un sistema basado en una civilización democrática; y que ésta requiere una lucha para su construcción, mediante una ciencia rectificada.

## 10. Cuestiones de Educación y Sanitarias en la Sociedad

Aunque parezca que es un tema de más, es importante comprender los problemas causados por el hecho de que la educación y la salud, al igual que la ciencia, entran bajo control del monopolio de poder y estatal. La educación puede ser definida como un esfuerzo de asimilar las experiencias de la sociedad a sus miembros, sobre todo a sus jóvenes, en forma de informaciones teóricas y prácticas. Se lleva a cabo la socialización de los niños, mediante una actividad educacional de la sociedad. La educación de los niños es un deber de mayor importancia de la sociedad, y no de poder y Estado; porque los niños y jóvenes pertenecen a ella.

La hegemonía ideológica lleva a cabo un neocolonialismo cultural exitoso, mediante la guerra mediática, posiblemente de una manera más intensa que su colonialismo militar y económico, contra toda la sociedad, junto con la última revolución de la comunicación. La única vía de la libertad y de la salvación de la sociedad es que ésta resista contra esta conquista y este colonialismo cultural, mediante una lucha propia de ética y política, las cuales son los instrumentos fundamentales de su existencia.

Por eso, la cuestión de la educación es imprescindible. En el fondo, la formación de instituciones (tejidos) éticas y políticas, así como el deber de la ética y la política es, esencialmente, desarrollar la educación social. Una sociedad que no se eduque a sí misma, suprimirá su posibilidad de desarrollar y mantener de pie su propia institución ética y política, así como no puede salvarse de vivir

continuamente bajo peligro, de podrirse y de dispersarse. También, la cuestión sanitaria de la sociedad es un tema sumamente sensible y tan importante como el de la educación. El cimiento de la existencia y la libertad de una sociedad que no haya podido preservar su salud con sus propios recursos, o están bajo amenaza o bien están totalmente perdidos.

La dependencia sanitaria es una indicación de la dependencia general. Una sociedad que haya resuelto sus problemas físicos y espirituales es una sociedad que tiene en sus manos la posibilidad de que hacerse libre. El hecho de formar sus propias instituciones y expertos sanitarios debe ser considerado como el derecho y el deber fundamental de la sociedad. El hecho de que el poder y el Estado le anulan a la sociedad este deber y lo monopolizan, es un gran golpe a la salud de la sociedad. La lucha por el derecho a la salud es un auto respeto y una sensibilidad respecto a su libertad.

Vemos, una vez más, que en el fundamento de todas las cuestiones existenciales de la sociedad subyacen el Estado y el poder monopolistas. La ganancia y le capital no pueden proseguir sin la existencia de este monopolio de poder. En cambio, tampoco podría llegar a una solución duradera ninguna cuestión de la sociedad, sin que haya una lucha sistémica en favor de la civilización democrática.

## 11. Cuestión del Militarismo en la sociedad

El militarismo puede ser definido como el monopolio más desarrollado de anti-socialización. Se puede suponer que los esfuerzos de establecer la primera autoridad, destinada a oprimir y abusar a la naturaleza social, se desarrollaron como una consecuencia de la mente y de la acción del 'hombre astuto y fuerte', quien tiene una tradición de cacería. El que tiene más poder, intenta establecer su autoridad, esencialmente, sobre dos grupos fundamentales: el grupo cazador a su lado y la mujer a quien intenta encerrar en casa. Observamos que el hombre fuerte y astuto y las personas en su entorno, siendo el poder oficializado, se institucionalizan como una rama militar del Estado (la primera monopolización basada en la

usura de plusvalías en el ámbito económico), junto con la transición a la historia de la civilización.

La rama militar toma para sí misma la parte más grande de la usurpación del valor económico, de acuerdo con su fuerza. Explican bastante bien esta realidad las campañas militares destinadas a conseguir botines en la historia. Por otra parte, es obvio que en el fundamento del Estado subyace la propiedad, y en el de la propiedad subyacen campañas militares y confiscaciones. El sector militar se considera y define, por este motivo, como el verdadero propietario del Estado, por lo tanto, de las propiedades.

El hecho de que el militarismo es una institución que pone a la sociedad bajo su dominio y la encierra en su jaula, es la naturaleza del problema, teniendo en cuenta que es la rama organizada más rotunda del capital y poder. El militarismo - pese a que es una fuerza que penetra en la sociedad, la controla y la domina, generalmente en toda la historia y en todos los Estados-, adquirió un máximo nivel, en mayor parte, en la era de la clase media (burguesía) y en el monopolio de Estado-Nación. El hecho de que el único monopolio de las armas pasa al ejército del Estado, en nombre del ejército en el Estado-Nación, siendo desarmada totalmente la sociedad, sale a nuestro frente como una propiedad determinante.

Por supuesto que las sociedades en sus diversas formas se defendieron intensamente contra el desarrollo militarista de la civilización, a lo largo de toda la era de la sociedad natural y de la historia escrita. La tradición llamada de autodefensa se institucionalizó en forma de diversas resistencias, sublevaciones y de ejércitos de guerrilla y de defensa popular y llevó a cabo grandes guerras de autodefensa legítima, dentro de su desarrollo de miles de años. Por supuesto que no podemos identificar las guerras de autodefensa con las guerras del monopolio militarista. Existe entre ellas una diferencia de contenido y de esencia. Una tiene un carácter antisociedad (explotador, corruptor y aniquilador), mientras que la otra tiene un carácter socialista (que defiende a la sociedad y que libera sus capacidades éticas y políticas). La civilización democrática consiste en proteger y defender a la sociedad contra el militarismo de la civilización, en base a un sistema de autodefensa.

## 12. Cuestión de la Paz y la Democracia en la Sociedad

Los once títulos previos a éste intentaron describir, en forma de muy breves definiciones de introducción, el cómo la sociedad fue ahogada en problemas. Un paradigma tendrá valor, apenas si se hacen análisis basados en estas definiciones y si se crean las respuestas. De lo contrario, no se diferirá de las retóricas (artes verbales que ocultan la hegemonía) liberales y tradicionales. El resultado común al que llegué es que en el fundamento de los problemas sociales subyacen la hegemonía, el colonialismo y los efectos conjuntos de los monopolios de opresión y explotación, los cuales abusan de la naturaleza social (existencia de la sociedad), en general, y, en especial, de los recursos económicos que producen la plusvalía. Los problemas no derivan ni de la naturaleza (Primera Naturaleza) ni tampoco de algún otro factor social (Segunda Naturaleza).

Las sociedades no podrían proseguir sus existencias, sin la ética y política social, que, como unos factores de existencia, adquieren tejidos para llevar a cabo los asuntos comunes de la sociedad, en el sentido general y colectivo.

Cuando la sociedad cae en una situación donde no puede formar, entrar en vigor y hacer funcionales sus instituciones éticas y políticas, necesarias para sobrevivir, significa que está metida en un trujal de opresión y explotación. Esta situación es un 'estado de guerra'. La historia puede ser denominada, también como un 'estado de guerra' de las civilizaciones contra la sociedad. Cuando la ética y la política no tienen funciones, queda sólo un único asunto que la sociedad puede hacer: autodefensa. El estado de guerra es un estado donde no hay la paz. Por consiguiente, la paz puede adquirir sentido, apenas en base a una autodefensa. Una paz que no tenga la autodefensa, puede ser la expresión de una rendición y esclavitud. La paz sin autodefensa, sobre todo el juego llamado '*estabilidad y reconciliación democrática*', impuestas actualmente a los pueblos y sociedades por parte del liberalismo, no significan más que encubrir la hegemonía de clase, y dirigir de una manera encubierta el estado de guerra de la burguesía, dirigida con una fuerza armada unilateralmente.

La realización de la paz puede tener su verdadero sentido, sólo cuando sea protegida y asegurada la autodefensa de las sociedades, es decir, de los caracteres de una sociedad ética y política. Si la definimos una vez más, la paz no es la supresión total del estado de guerra ni tampoco la situación de estabilidad y el estado de inexistencia de guerra, bajo el dominio de una parte. Hay partes, en el caso de la paz. No se trata ni debe tratarse del dominio absoluto de una parte. La tercera es que se hacen callar las armas en base al consentimiento con el funcionamiento institucional de la propia ética y política de la sociedad.

La política democrática entra en la agenda, adquiriendo una importancia irrenunciable bajo estas condiciones de paz de principio. Cuando funcionan las instituciones éticas y políticas de la sociedad, el proceso que surge naturalmente, viene a ser un proceso de la política democrática. Los entornos que tengan expectativas de paz han de saber que se pueden obtener logros, sólo cuando la política juega su rol en base a la ética.

El no considerar a la sociedad como constituida por cuentos estatales y de poder, por el contrario, suponerla como una naturaleza que determina, puede aportar una contribución en la formación de una ciencia social más realista. Los poderes, Estados y monopolios nunca pueden eliminar a la sociedad, por más ricos que sean (como el Faraón y Karún) o por más monstruosos (nuevos Leviatanes) en que se conviertan, al igual que los actuales. Porque es la sociedad la que, en la última instancia, les determina. Los determinados nunca pueden sustituir a los determinadores. No es posible encubrir esta realidad, ni siquiera con la fuerza de la propaganda mediática más ostentosa del poder. Éstas son únicamente las fuerzas más miserables y lastimosas, disfrazadas de gigantes. En cambio, la sociedad del ser humano, como la creación más maravillosa de la naturaleza, desde su formación, no se privará de adquirir su sentido.

## La fiesta de la libertad es desde abajo

### *Notas generales que describen una experiencia de construcción alternativa al estado en Venezuela*

Juan Carlos La Rosa Velasco<sup>38</sup>

Venezuela es ya una economía de enclave minero. El petróleo, principal *commodity* que hegemonizaba toda la vida económica rentista desde el siglo xx, no está produciendo el ingreso que garantizaba el funcionamiento del estado. No está cumpliendo esa función. La industria deteriorada por una administración corrupta funciona apenas en un 30% de su capacidad.

Las sanciones norteamericanas solo logran afianzar la irregularidad del funcionamiento de la industria petrolera y de la economía y abrir nuevas oportunidades para el saqueo de las mismas.

### **La minería es un negocio de la exclusión y la muerte**

Queda la minería a cielo abierto, de oro, en pleno desarrollo, y progresivamente de coltán, de diamante, y de otros minerales preciosos o estratégicos en el Sur y en la Sierra de Perijá.

La minería a cielo abierto es distinta a la de galerías. Esta requiere remover 10 toneladas de suelo para sacar con mercurio 1

---

<sup>38</sup> Soy **Juan Carlos La Rosa Velasco**, soy activista e investigador, educador, comunicador y comunero.

Soy de Paraguaná, ancestral territorio kaketí, viví muchos años en la Cuenca Occidental del Lago de Maracaibo, donde me comprometí con las luchas territoriales de los pueblos barí, añuu, yukpa y wayuu.

Actualmente vivo en La cuenca del Río Tuy, Miranda, al norte de la cuenca. En la comunidad campesina de El Naranjal.

Soy parte de la organización indígena Wainjirawa-uain, que es una organización para la educación autónoma de los pueblos, una educación como organización para la resistencia o la re-existencia. Y acá donde vivo la experiencia territorial de la que soy parte El Agua Nos Une hace 10 años.

tonelada de mineral, usando gran cantidad de agua a presión que luego vuelve contaminada a los ríos y a las aguas subterráneas y va a la alimentación de nuestras comunidades a través de la pesca de subsistencia.

Toda esta operación es ilegal, y eso es clave en la comprensión del tipo de estado que ahora administra este saqueo.

La irregularidad que define la administración de este saqueo, se ha saltado y violado toda ilusión del estado de derecho. La exacerbación de este modelo para el despojo suspende la reivindicación de todos los derechos y libertades.

En Venezuela está suspendida la reivindicación de los derechos laborales, la libertad sindical, los derechos sociales. Una suspensión de hecho, palpable y drástica; mientras la publicidad del estado los reivindica.

La explotación más salvaje de nuestras hermanxs e hijxs acá es un hecho.

Los cuerpos muelan en el mismo dolor de la destrucción del territorio.

## **La justicia está desnuda y es un fraude**

El sistema de justicia funciona contra las mayorías como un sindicato de jueces, funcionarios y policías corruptos a todos sus niveles. Las detenciones arbitrarias, los procesos civiles, administrativos y penales y la vida en prisión en lo que la corrupción cobra su plusvalía.

Para las disidencias, el sistema de justicia funciona como aparato de miedo y disciplina; de represión.

Tanto para las mayorías como para las disidencias ya es común la aplicación de la tortura, la extorsión, las desapariciones forzadas, los montajes y fraudes judiciales, y la ausencia de garantías en prisión.

La mayoría de los jueces tienen el estatus de "accidentales": puestos a dedo, sin ninguna independencia.

Para jueces, policías y "defensores públicos", la justicia es un campo de negocios muy torcidos.



Periféricos al ya periférico negocio minero, se suman una serie de negocios también irregulares, ilegales, controlados por el crimen organizado y por grupos armados: la extorsión y cobro de vacunas, el narcotráfico, el contrabando de minerales preciosos, la trata de personas, el sicariato y el lavado de capitales ilícitos.

Bajo esta cultura y sus dinámicas: El signo fundamental de la administración es la violencia.

Hemos aprendido a administrarnos frente a la violencia sin normalizarla porque está ahí para golpearnos y puede. Pero contrario a prepararnos para contraponerle nuestra violencia, trabajamos para crear espacios de vida y dignidad; dimensiones de lo comunario y lo público que sean nuestras y que nos permitan ejercer la libertad

### **La fiesta como experiencia que no comienza en la opresión**

La fiesta popular es de todos los espacios ese espacio por excelencia, porque en sí es la síntesis hecha por todos de lo productivo, lo económico. De nuestra cultura y de nuestras relaciones verdaderas.

La fiesta da origen a una reforma radical del hecho educativo que contrasta con la escuela como mecanismo de control social del estado.

La lógica más lineal indica que la fiesta pudiera ser el punto de llegada de varios hechos organizativos. Pero, acá, al menos, no es así.

Acá primero festejamos y la vida se ordena desde la celebración y el goce. Por tanto, nuestro esfuerzo empieza donde se supone se termina. Esperar para ser felices algún día, es una trampa terrible de la cultura colonial. Creemos en nuestra gente porque su transgresión nos libera de esa trampa.

### **Acá se goza como si no hubiera mañana, porque realmente no lo hay**

Nuestro esfuerzo organizativo apuesta a la felicidad y sus artes como algo que sucede ahora y puede dar origen a otras fiestas para vivir, comer, habitar y sanar.

La fiesta es la organización y ya ha parido organizaciones y rebeliones verdaderas.

### **¿Viene algo mejor? ¿Cómo vemos el futuro?**

No vemos mañana claro. Además, sabemos que no está garantizado. No hay destino manifiesto donde la justicia y la felicidad por fin serán. Esto además ya no depende de una victoria social y militar o política.

Nuestra felicidad depende de cómo decidimos y acordamos vivir ahora.

Es un estado cultural y emocional que construye lo que llamamos autonomía y construye nuestra emergencia. Que pare lo político sin distancia de nuestros asuntos y cuidados: lo político de sanarnos, habitarnos, defendernos y celebrarnos.

Sentimos, pensamos, que la ilusión infantil del estado petrolero y rico acabó para siempre.

Lo mas preocupante es que no es otro modelo, sino el mismo modelo de saqueo, irregularizado y llevado a extremos inimaginables, sobre todo inimaginables para una clase media petrolera que justificó en ambos lados del péndulo, izquierda o derecha, la situación imperante. Para ella el cambio sólo es posible por una teoría de distinta administración del mismo modelo.

Hay una visión nostálgica de la bonanza petrolera —cuya última embriaguez fue el sobreingreso petrolero del período de Hugo Chávez—, que puede resumirse hoy en la frase: *“que se arregle esto”*.

### **No es esperanza, nadie espera**

Nosotrxs sentimos, pensamos y hacemos para que esa ilusión se disuelva en posibilidades reales en los territorios y en los sectores en lucha. Que construyan y basen su optimismo en una concreta relación con la tierra y en una confianza en lo que somos capaces de aprender, hacer y defender. Por tanto la escala de nuestra acción,

aunque no elitesca, es para quien tome sus propias decisiones junto a los suyos de rehacerse y luchar con dignidad.

Estamos con vida a pesar de todo. Seguimos comiendo y "mandando sobre nuestra hambre". Este quehacer, esta lucha. Estos milagros. Estas fiestas -en medio de la catástrofe que nos impusieron desde el colapso anunciado del orden rentista, del "país producto", de todo el estado de siempre que nunca ha sido ni es nuestro sino contra todxs- es una revolución en la penumbra, desde el olvido que habitamos.

### **¿Evidencias? ¿Hechos? ¿Caminos? ¿Pruebas?**

Acá estamos: *El agua nos une*. Como siempre y como nunca, por fuera de las grandes narrativas, de los análisis aceptados y aceptables, de las grandes teorías e ideologías.

Es lo de siempre, ahora mismo y como nunca. En el olvido y desde allí, asumiéndolo, habitándolo, festejándonos, germinamos como semilla que somos y la tierra nos enseña, nos alimenta, nos sana, luchamos por ella, con ella, y festejamos la vida.

Por eso mismo lo mas difícil es que este caos del poder es en mucho un control social estricto. El mismo estado que no puede suplir alimentos con dignidad y se disuelve hacia el saqueo, es capaz de instalar un modelo de vigilancia y control social cada vez mas estricto.



# Construir y hacer realidad nuestras agendas colectivas: Reconocer que vivimos a pesar de los estados y liberarnos

Manuel Rozental<sup>39</sup>

*El texto que comparto a continuación es una transcripción mínimamente editada de lo planteado en el seminario Libertad y estado son incompatibles, de la Cátedra Jorge Alonso 2022, espacio que compartí con Erol Polat del Congreso Nacional de Kurdistan (KNK) y con Juan Carlos La Rosa Velasco de El Agua Nos Une en Venezuela, quienes me precedieron en la palabra. Para facilidad de lectura y síntesis de lo argumentado he punteado lo planteado y resaltado los asuntos fundamentales.*

A partir de escuchar a Erol Polat y a Juan Carlos La Rosa Velasco desde la lucha kurda y de procesos populares en Venezuela, estas palabras buscan tejerse a lo dicho y aportar desde lo que he preparado para este seminario.

1. Tengo una imagen para empezar. Me hizo sentir triste. El día de ayer entrevistaban en una cadena de televisión nacional de Chile a Camila Vallejo<sup>40</sup>. Camila Vallejo la dirigente y vocera del levantamiento estudiantil de hace unos años, quien fuera el símbolo de ese levantamiento. Un proceso desde abajo que desafió al estado chileno. En contraste, en

---

<sup>39</sup> **Manuel Rozental.** Activista con movimientos indígenas, sociales, populares y comunitarios desde hace más de 40 años. Tejedor de resistencias y autonomías. Aprendiz de escuchas éticas y políticas. Artesano en cirugía y finalmente con la tierra en Quitapereza al norte el Cauca. Con Vilma, Violeta Kiwe y la gente que lo quiere y le exige a uno, aprendiendo a vivir. En consecuencia, coleccionista de fracasos y de alegrías. Por encargo del Doc Jorge Alonso, coordinador agradecido de la Cátedra Jorge Alonso 2022: un tejido de resistencias y autonomías sabias buscando nombrarse.

<sup>40</sup> Ministra Vallejo defiende estado de excepción: "No estamos declarando guerra". Mayo 18 de 2022, 24 horas TVN ver en: <https://www.youtube.com/watch?v=Bt745hVIGb4>

esta entrevista, vi a una Camila Vallejo que evidentemente es muy distinta. Hablaba como ministra de estado, como vocera de un gobierno. Era otra persona y hablaba en una situación de evidente incomodidad. Estaba explicándole al periodista cómo el gobierno de Gabriel Boric que se comprometió públicamente a dialogar con el pueblo Mapuche, ordena el Estado de Excepción en el territorio Mapuche, pero trata de justificar que no se trata del Estado de Excepción de los gobiernos anteriores porque “únicamente” va a mantener “abiertas las principales rutas”, porque el gobierno “no puede permitir que se bloqueen las rutas”. No es sólo lo que queda en evidencia con el discurso ni con la acción política sino con la presencia y apariencia misma de la entrevistada. Camila Vallejo ahora se viste como ministra, sus gestos son de ministra, el lenguaje es de ministra y ad-ministra su palabra en ese sentido. Camila Vallejo no está levantándose. No está de pie contra un orden imperial, colonial, racista, clasista, patriarcal... ¡No! En ese momento ella está ejerciendo funciones de estado.

A partir de esta imagen, lo primero que quiero decir es que la experiencia en este continente con los gobiernos progresistas y, claro, mucho peor con los gobiernos de siempre “liberales o de derecha” (o pseudo-liberales de derecha) nos enseña que: ***No importa quienes sean los mandatarios o gobernantes, personifican al estado. El estado no puede personificar ni representar, ni ser las luchas de los pueblos. Son quienes ingresan al estado quienes tienen que personificarlo.***

2. Empiezo a hacer unos planteamientos que, aunque parezcan teóricos no lo son. Una segunda imagen que se teje a lo planteado por Erol y Juan Carlos y que tiene que ver con la experiencia acumulada en el continente. Si es electo en nuestro continente un gobierno progresista, de izquierda o revolucionario, el o la gobernante electos, a nombre de cualquier posición, tienen la obligación de respetar, hacer respetar, implementar y someterse a la legislación de estado vigente.

En otras palabras, **tiene que obedecer y hacer obedecer las leyes con las que durante más de 200 años se han cometido las mayores de las injusticias y se ha garantizado -razón de ser del estado- la protección de la propiedad privada y de la acumulación de ganancias a través de la explotación de la naturaleza y de los pueblos.** Es decir, de una guerra permanente contra la tierra y de una guerra permanente contra los pueblos. Esa guerra reglamentada, regulada, establecida que pretenden o prometen cambiar quienes son electxs a un cargo público -que incluye ser cabezas de gobierno-, tienen que seguirla imponiendo porque deben obedecer el régimen establecido y su marco legal. Solamente una vez que deroguen las leyes y modifiquen a través de estos procesos el marco normativo y cultural, reemplazándolo por otro, podrían transformar el comportamiento y la realidad de ese país. Es decir: si uno va a ser presidente de izquierda, progresista, del cambio, tiene que, mientras trae el cambio, someterse y someter a los mecanismos, dinámicas, condiciones y hacer obedecer, a nombre de la transformación, el orden y la estructura injusta que existe. Si no lo hace, viola la ley. Si viola la ley, estará usurpando el orden legítimo del estado “democrático” y será un dictador.

Digámoslo como lo decía David Graeber<sup>41</sup>: cuando la derecha, a partir del surgimiento del neoliberalismo decidió ajustar el estado, lo señaló como un estorbo por ineficiente, por desperdiciar recursos, por maltratar a la gente, etcétera. Un ataque fácilmente cuestionable que se podía desafiar con argumentos y evidencias solidas:

Era un ataque sencillamente para apropiarse de aún más recursos y funciones del **estado institucional**. Acá hay algo que de una vez debe clarificarse, que ya deberíamos saber: **el estado no se limita ni se reduce a las instituciones del estado. La Forma estado abarca y es mucho más que las instituciones**

---

<sup>41</sup> Graeber, David, La Utopía de las normas: De la tecnología, la estupidez y los secretos placeres de la burocracia. Presentación. Ariel, 2015.

***del estado. La forma estado es una mentalidad, una manera de comportarnos, una estructura cultural, sustento y una dinámica de la relación social capitalista, la mentalidad y la costumbre naturalizada que garantiza la permanencia y profundización actualizada permanentemente, en proceso de permanente actualización, de la conquista.***

Regresemos a Graeber: cuando la derecha empezó a hacerle la crítica a su propio estado del que se había servido, bajo la intención del ajuste estructural para transferir de manera más abierta y directa recursos, funciones, estructuras, instituciones a poderes privados corporativos, militaristas y financieros nacionales y transnacionales "encadenados" productivamente, cuando decidió hacer esta transferencia sirviéndose de esta máscara argumental anti-estatal, según Graeber (y coincido plenamente), la reacción de la izquierda fue absolutamente pueril. La izquierda pasó a defender lo estatal, la forma estado capitalista institucional y burocrática, pero también la mentalidad de la forma estado, como si fueran lo público ***¡Ahora, el estado es lo público!***

***En consecuencia, la lucha por la toma del poder, es decir, entrar al estado y controlar recursos, se convirtió en la bandera de la izquierda. A partir de ese momento y por haber caído en la trampa de la derecha, adquirió vocación y compromiso de burócrata.*** Meterse al estado, su principal objetivo y sentido, para administrar recursos (de un estado neoliberal). De esta manera la izquierda se condena a ser burócrata, a administrar mal el estado capitalista transnacionalizado y ajeno y a demostrar (le a la derecha capitalista transnacional) que lo podía hacer. Esa es la imagen que transmite y lo que nos provoca ahora ver y escuchar a Camila Vallejo, un símbolo y expresión más entre Muchxs de todo esto. Ello nos permite entender por qué el estado de excepción en territorio mapuche lo ordena el gobierno de Gabriel Boric que se había convertido en esperanza (ilusoria) para muchas y muchos en Chile.



3. El levantamiento popular de Chile en octubre de 2019 fue un levantamiento contra el estado chileno. Uno más de una serie de levantamientos que ya se venían dando: los pingüinos, los estudiantes y muchos otros. El pretexto esta vez fue el aumento del costo del metro, del transporte público. En realidad, solamente fue un pretexto, como lo ilustró lo que todas y todos vimos en ese enorme levantamiento que se extendió por todo el país a todos los ámbitos. De nada servía ya que el gobierno redujera el costo del transporte, el estallido siguió y se extendió con más fuerza. La gente estaba harta justamente de la mentira de la pseudo-izquierda, o mejor, de la izquierda burocrática neoliberal de **La Concertación que durante 30 años gobernó con un chantaje** que se ha generalizado para controlar el alcance y contenido de los procesos electorales al servicio del poder transnacional por todo el continente: **Tenemos que elegir a estos, los menos malos, para que no vuelvan los peores** que son los herederos del dictador Pinochet. A fuerza de ese chantaje han reducido el ámbito de lo político a lo político-electoral. Lo han reducido a elegir a quienes administran el poder del estado y a las condiciones de lo posible. Lo posible es esa izquierda en el gobierno, electa cada cierto tiempo para administrar los recursos bajo la estructura y condicionamientos del estado neoliberal. Están afianzando bajo la denominación y el ámbito de **la democracia posible** una concepción de estado de la que no acabamos de hacer conciencia.
  
4. Reiteremos con firmeza a partir de este ejemplo entre muchos (todos los países del continente y más allá con especificidades que confirman lo dicho): **Todo estado moderno-y solamente tienen 200 años de existencia- es un agente, un dispositivo de la civilización en tanto proyecto de conquista de territorios, recursos y trabajo (naturaleza y pueblos) para la acumulación privada de ganancias y de poder de clases minoritarias dominantes.**

5. Acá hay que leerse y recordar a C.B MacPherson y su obra "La teoría política del individualismo posesivo"<sup>42</sup>, la obra que considero la más seria y rigurosa sobre el origen del estado moderno. De Locke a Hobbes. Los *ius naturalistas*. Un grupo de hombres blancos europeos y propietarios de tierras y de trabajo, se inventan para su beneficio un sistema democrático estatal. Sistema que en debates y disputas entre ellos, se basa en una premisa: Si los seres humanos, en su mayoría salvajes e ignorantes por no ser como ellos, civilizados y cultos, son dejados en libertad para controlar recursos y territorios y no son controlados (defensa encubierta de la propiedad privada y de la explotación para generar plusvalía) por estos hombres civilizados que, en consecuencia, garantizan estabilidad y bienestar para todos, el resultado inevitable será (argumentan) un estado de guerra permanente, de rapiña que destruye la vida social. En consecuencia, ***se hace necesario establecer una estructura en la que, a través del debate entre hombres blancos civilizados y propietarios, en ámbitos parlamentarios o en monarquías y sus equivalentes, se tomen decisiones para garantizar a partir del bienestar y los derechos de los propietarios cultos, el bienestar de la nación y de quienes no pueden ni deben ejercer la libertad de decidir sus propios destinos.***

Respaldo este ejemplo de los *ius naturalistas* con otra imagen para que quede más claro este argumento. ***Un sector de padres fundadores de los Estados Unidos***, la primera nación realmente moderna en la historia, crearon y escribieron en un periódico llamado **El Federalista**<sup>43</sup>. El periódico y lo que allí se argumentaba era justamente el debate entre los más monárquicos, feudales y los más demócratas entre las

---

<sup>42</sup> C.B. McPherson. La Teoría Política del Individualismo Posesivo – De Hobbes a Locke. Trad. Juan Ramón Capella. Editorial Trotta, 2005

<sup>43</sup> Ver Alexander Hamilton, James Madison y John Jay. El Federalista en <https://libertad.org/media/El-Federalista.pdf> Allí se publican todos los ensayos de estos autores, que aparecieron en este periódico

facciones de hombres propietarios que se independizaron del poder colonial europeo. Hombres ricos todos. La mayoría esclavistas. Hamilton y Madison escriben artículos brillantes en los que invitan a no tenerle miedo al sufragio universal de los hombres libres. Incluir el voto de empobrecidos no propietarios. El argumento era brillante: si la estructura económica y la dinámica de acumulación se protegen y preservan, si se asumen como naturales, la propiedad y la generación de riquezas es privilegio que se encuentra en pocas manos, como es el caso en la herencia de nuestra historia (no hay otra), sólo un pueblo suicida votaría en contra de su patrón porque perdería lo poco que tiene, aún la vida. **A lo político-electoral no hay que temerle bajo este orden ya que la democracia se reduce a elegir entre patrones y propietarios. No hay que temer al voto universal. Los pueblos sabrán elegir a quienes les conviene para proteger el orden establecido.** Luego incluso llegaron a predecir acertadamente lo que sucede en nuestros tiempos; ahora mismo. **Incluso si llegaran a elegir -argumentaban- a uno de ellos, proveniente de un proceso popular y sin la formación y la capacidad y conocimiento de los estados, dominio de hombres civilizados, ese al que eligen no tendría más opción que gobernar para mantener la estructura que garantiza el mantenimiento del orden económico,** porque no hacerlo conllevaría a la catástrofe y al desorden.

6. En otras palabras, **el terror y el miedo incorporados dentro, como parte de la mentalidad estatal, naturalizada, la reducción del ámbito de la política a lo político-electoral, tienen como consecuencia un hecho: el estado nos habita y por ello lo reproducimos aún a nombre de la justicia social y el cambio.** Bajo la forma estado, somos estado. El estado capitalista, patriarcal por el que votamos cada cierto tiempo para conseguir "derechos" dentro de una estructura de clases establecida para la explotación del trabajo, de la naturaleza, de las mujeres y de las razas inferiores para la acumulación de

- quienes tienen el privilegio-derecho de tener y mandar.
7. Otro hilo para ir tejiendo esta trama, lo que nos recordó una compañera de Chile esta mañana: El levantamiento popular de Chile desde las calles llamó traidor a Gabriel Boric cuando el 15 de noviembre de 2019, para salvar al gobierno Piñera y al estado chileno que estaba siendo desafiado en las calles con una fuerza sin precedentes de un pueblo hartos que estaba empezando a construir en asambleas populares agendas, en un camino que les habían enseñado históricamente a no saber construir, el 15 de noviembre, repito, sin ser representante de nadie, Gabriel Boric firmó a nombre del pueblo insurrecto el acuerdo que llevó a la salida constitucional estatal en Chile. Al proceso constituyente como salida a la insurrección. No se nos olvida el grito generalizado por todas las calles de Chile: ¡Gabriel Boric, traidor! Saltemos a diciembre de 2021 y al proceso electoral. El escenario consistía en la angustia de José Antonio Kast, un neonazi declarado y abierto, competía con Gabriel Boric por la presidencia. Si Boric no era electo, Chile caería bajo el control de esta facción. Por la vía del temor y del mismo chantaje recurrente y establecido del que ya hablamos: *es este o uno peor*, dos años después se dio la transmutación milagrosa y Gabriel Boric pasó de traidor a ser la salvación y la revolución por la vía político-electoral. ***Las insurrecciones populares son manipuladas hacia salidas hacia adentro y la lucha de los pueblos se transmuta en contienda electoral-institucional para salvar el establecimiento estatal.*** Se le da la espalda a la inspiración del pueblo Mapuche en la lucha por la autonomía y la autodeterminación frente al estado chileno, para asumir como inevitable y necesaria la salida hacia dentro del orden estatal capitalista.
  8. En este contexto no nos debe sorprender la crisis actual y las decisiones de estado del gobierno Boric. Cualquiera sabe que la solución de la crisis en el Wallmapu requiere de un diálogo que parta del reconocimiento de la autonomía y de la autodeterminación de facto. Esa garantía es la condición

para iniciar el diálogo. En su lugar y poniendo en evidencia el poder al que obedece Boric, declara el estado de excepción y militariza las rutas en ese territorio para garantizar la explotación y penetración de este. Boric y su ministra Camila Vallejo, igual que las y los demás voceros de **gobiernos progresistas saben que su obligación y prioridad es defender el estado de privilegio para la acumulación de poder y ganancias con la explotación de pueblos y territorios**. El estado chileno es invasor, colonialista, racista, arrogante, patriarcal que roba riquezas y recursos **“El estado violador es un macho opresor”, aún bajo gobiernos de izquierda**.

9. ***La función de los estados es usurpar, robar, las riquezas, los recursos, el trabajo de los pueblos y los territorios y garantizar que el proceso de acumulación y concentración de ganancias y de poder fluya siempre en la dirección de jerarquías y de poderes de clase heredados y fácticos que se disputan entre sí el control del estado bajo un orden colonial global que va cambiando en fases sin que cambie lo esencial, como muy bien lo empezó a ilustrar en el panel de apertura de esta Cátedra Ricardo Vargas Mesa. Estamos entrando ahora en una fase mafioso-narco-fascista. Una fase que supera empeora y profundiza la fase neoliberal para enterrar definitivamente lo poco que pudo haber de estados liberales en nuestros distintos países***. El estado usurpa, el estado roba, el estado transforma burócratas en autoridades, se legitima con propaganda, promesas y derechos mientras garantiza la acumulación concentrada y regula y reglamenta a la sociedad para garantizar la “paz social” que es la paz de la opresión y el extractivismo. **Una sociedad libre no lo puede ser bajo un estado**.
  
10. ***Chile desde el levantamiento fue solamente un ejemplo. Ecuador, estallido popular***, sobrecosto al combustible como pretexto para la insurrección contra el estado. El pueblo gana. Se levanta la mayoría indígena y todo el pueblo del

Ecuador. Llega con su fuerza a la ciudad de Quito, pero el levantamiento es en todo el país. Imágenes que nunca vamos a olvidar porque era nuestra lucha como lo era la de Chile. Los límites estado-nacionales no eran más que distancias geográficas. Superamos la mentira estado-nacional que se inventó divisiones geográfico-administrativas para usurpar y robar riquezas y para someternos bajo banderas e himnos nacionales que no son nada ***¿En Ecuador en qué termina ese estallido? En una disputa electoral que cierra completamente el espacio a cualquier opción*** por esa vía. Finalmente se da la división de los pueblos indígenas que se habían levantado y que entran en la pugna por el poder político-electoral y por el poder gobernar el estado y ante esa división quedan dos opciones que no lo son:

1. El retorno del Correísmo que robó durante años y pignoró al Ecuador entregándolo al capital transnacional —así fuera chino— todo a nombre de la transformación y de la revolución
2. Un banquero, Lasso, admirador de Uribe, proto-fascista, que termina ganando porque la CONAIE y los pueblos indígenas e insurrectos coherentes no tienen por quién votar. Una sin salida electoral a una movilización popular por la libertad. Hacia adentro no había camino. El estallido es abortado.

***El caso de Colombia:*** Estamos a unos días de la conclusión de un proceso electoral. Como dice una frase de campaña del candidato progresista “*vamos a pasar de la resistencia al poder*”. Resulta que ese poder, gobernar el estado, es de ellos. Ese poder nunca ha sido nuestro, jamás nos ha servido. Recuerdo ahora una mañana en la víspera de la noche en que los sicarios del ejército y la policía asesinaron a Lucas Villa en el viaducto de Pereira durante el levantamiento, en esa fiesta que era el levantamiento popular del 2021 en Colombia, una mujer silenciosa que resultó ser maestra de escuela y participaba poniendo el alma en esa fiesta del paro, tenía un cartelito pegado en el pecho que leía ***“Me da miedo que cuando esto termine todo siga igual”***. ***El estado es la***

**normalidad. El estado es lo que sigue igual. La fuerza de lo establecido.**

11. Queda claro entonces que **el problema más grave que enfrentamos es que salimos hacia adentro**. Cuando nos movilizamos, salimos a pedirle al estado que nos dé. Salimos a exigirle al estado que haga justicia. Salimos a pedirle al estado que nos garantice bienestar. En las movilizaciones de Colombia, Ecuador y Chile, las ciudades y su gente se enteraron por fin de lo que viene haciendo el estado en zonas rurales y en barrios empobrecidos. El ejército, la policía, los paramilitares, todos los recursos de la “fuerza pública” se utilizan para cometer las mayores atrocidades y crímenes para beneficio de quienes usufructúan el poder del estado. Desapariciones, asesinatos, torturas, judicializaciones, destrucción de ojos, violaciones, acciones armadas con élites contra civiles. Pero esa fuerza pública, esa policía y ejército criminales, siguen estando allí. Después de cometer más de 6 mil falsos positivos demostrados en Colombia, por ejemplo: El comandante en jefe del ejército nacional que montó una estructura mafiosa en Colombia<sup>44</sup> con la que al parecer controló toda la estructura militar de todo el sur occidente de Colombia durante décadas de modo que los oficiales a cargo de la misma eran y seguramente son seleccionados dentro de la misma mafia para perpetuar el control de la zona, establecimiento que se articula con la producción, transformación, distribución y narco-tráfico (me refiero al **General Barrero y a la organización criminal La Cordillera y su supuesto hoy asesinado comandante: Matamba** en este caso particular). Todo este aparato elimina líderes sociales, encubre falsos positivos y para participar en el proceso de acumulación mafiosa de divisas por vía del narcotráfico. Ese

---

<sup>44</sup> Al respecto ver por ejemplo: <https://www.noticiasuno.com/nacional/al-general-barrero-senalado-por-otoniel-como-miembro-del-clan-del-golfo-la-justicia-no-lo-ha-tocado-en-8-anos/> y [https://www.youtube.com/watch?v=A1awB1nmC\\_0](https://www.youtube.com/watch?v=A1awB1nmC_0)

señor, Barrero, llegó a ser comandante en jefe del ejército nacional y el presidente Santos lo tuvo que sacar de su cargo, no por criminal sino por dejarse descubrir. La interceptación de una llamada suya en la que él ordenaba crear una “mafia” para encubrir falsos positivos, obligó a que le dieran de baja. El general Barrero no salió a la cárcel. Salió a **convertirse en candidato a la gobernación del Cauca**<sup>45</sup> con el respaldo de Álvaro Uribe Vélez y a recibir a través de contratos millonarios recursos del estado para cuidar líderes indígenas y sociales en la región donde más asesinatos de estos se cometen.

**12. *El estado no es lo que nos queremos imaginar que es. Cito una frase de Marx en la Crítica a la Filosofía de Hegel:***

***“Convocarles a abandonar sus ilusiones respecto de sus condiciones convocarles a abandonar la condición que requiere de esas ilusiones” Cada quien (y colectivamente) se imagina que el estado podría ser lo que no es.*** El estado existe para garantizar la acumulación en pocas manos, la estructura jerárquica de la sociedad, la explotación del trabajo, la mercantilización de la vida, pero también, ***el estado es una promesa permanente para mantener la ilusión falsa que consiste en creer que, si estuviéramos nosotros u otros allí y no ellos, lo administraríamos mejor y sería posible resolver nuestras necesidades y hacer valer nuestros derechos.*** Lo cual es contrario a la naturaleza y función del estado.

**13. *Dos enseñanzas*** que propongo para el hacer a partir de los levantamientos populares y las catástrofes que estamos viviendo:

1. Ese estado que apenas tiene 200 años, que procede del proceso de conquista que tiene 500 años, argumento para fabricar los brutos e imponer la civilización violenta enmascarada de progreso y el patriarcado cuya procedencia en Mesopotamia, territorio ancestral del pueblo kurdo se

---

<sup>45</sup> Ver <https://www.youtube.com/shorts/JCZh2j-tfbc> Álvaro Uribe promueve al General Leonardo Barrero para la Gobernación del Cauca



ha documentado, que tiene 5000 años, la estructura que involucra y teje esos tres hechos históricos desde el poder, **orden patriarcal que da origen al orden colonial que da origen a los estados nación, esa estructura llega hasta nuestros días y es el estado.**

Pero

2. **No se trata de hacer un análisis teórico y crítico del estado. Se trata de simultáneamente irlo entendiendo e irlo superando. Ese es el desafío, lo pendiente y lo que empeora.**

De hacer El Naranjal (Venezuela, ver aporte de Juan Carlos La Rosa Velasco en este seminario), de hacer lo que está haciendo el pueblo Kurdo, de hacer lo que hacen las y los zapatistas desde Chiapas, de hacer lo que están haciendo incontables y afortunadamente invisibles procesos.

Durante los paros de Ecuador, Chile y Colombia, aún durante meses de paro, a la gente movilizada no la alimentó el estado y estaba en la calle y encontró comida, muchas y muchos en las primeras líneas comieron más y mejor que durante los tiempos en los que el estado supuestamente les garantizó derechos y programas sociales. La gente montó sus propios sistemas de salud para atender a las víctimas de las fuerzas del estado que les judicializaban al llegar heridos a hospitales. Tenía apoyo, acompañamiento, solidaridad, cuidados, defensa jurídica y todo esto y más lo construyó la misma gente. Sin necesidad del estado. **El estado fue y es una amenaza y un estorbo para nuestro bienestar.**

Los levantamientos no sólo han sido contra el estado, sino que, desde hace mucho, desde la Argentina cuando huyó De la Rúa, pasando por **todas las insurrecciones populares, fueron momentos de excepción en los que los pueblos demostramos que el estado es el problema y que la salida está en los territorios construyendo y haciendo realidad nuestras agendas colectivas.** -**La gente no vive por los estados ni gracias a estos sino a pesar de los estados.** La reproducción de la vida, la

vida misma nos la garantiza estar por fuera del estado. William C. Anderson, ha limpiado baños y pisos, es un afroamericano explotado que el orden social incorpora para que le saque la inmundicia a cambio de explotarlo en el olvido. Escribe como activista, como luchador, como crítico desde el olvido y en su libro **"La nación que no está en ningún mapa"**<sup>46</sup> dice:

*"La carencia frente al estado es mucho mayor que la ausencia de ciudadanía. Te convierte en inexistente, en sombra. Entonces ¿por qué no asumir la oscuridad en la que estamos, la oscuridad que somos y organizarnos en ella, con ella? Usar las condiciones que el estado nos impone para informar nuestras más radicales incursiones en lugar de pedir y buscar que el estado cambie, cuando deberíamos ciertamente saber ya que no lo hará. El estado no es para nosotras y nosotros. Esta lucha; asumir y hacer desde el lugar exacto en el que estamos siempre ha sido una habilidad del pueblo negro, por ejemplo. Pero el mundo que nos rodea y nos oprime nos exige hacer esto mismo con intenciones mucho más revolucionarias<sup>47</sup>."*

14. Para terminar: Alimentar-nos con la Madre Tierra. Tejernos a los territorios. Reconocernos entre nosotras y nosotros. **La función del estado es mantener en un teatro, en un escenario bien iluminado, el espectáculo fabricado de lo posible, lo que se debe y lo que se puede hacer.** Solamente quienes logran subir al escenario o ya están allí por herencia, existen. Las y los demás estamos en la oscuridad como público invisible, inexistente, para quienes se monta en escena el espectáculo. Nos someten en torno de ese escenario, nos producen como olvido y nos hacen creer que no sobrevivimos, ni somos ni existimos sin girar alrededor de ese escenario. Aspirar siempre a subir saliendo de la oscuridad y recibir lo que nos tiren desde el espacio iluminado que sostenemos.

---

<sup>46</sup> William C. Anderson. The nation on no map. AK Press 2021

<sup>47</sup> Mi traducción, ibid. página 35

Que donde quiera que hay miseria, desorden, catástrofe, es por falta de estado, los actores y el escenario aún no han llegado a esos lugares oscurecidos. Otra falsedad, porque esos lugares son como todo lo que no se ve en el escenario, pero hace parte de la puesta en escena, del espectáculo, del teatro de operaciones de la realidad para la acumulación y la codicia: la presencia ausente del estado. Eso que llaman ausencia del estado o estado fallido: así está presente el estado. Los territorios señalados como fuentes de insumos para el narcotráfico por ausencia del estado son los territorios más militarizados y vinculados al poder económico, político, legal, militar del estado. La articulación narcotráfico-transnacionales es absolutamente evidente. Por eso Colombia es para el presidente Biden un “miembro extra de la OTAN”. Hay que salir de ese espectáculo, de esa puesta en escena, del teatro de la realidad que nos hace olvidar. Dejarlo atrás, destruirlo, dejar de buscar subir al escenario. Por eso y provocando concluyo:

1. ***Solamente se puede salir hacia afuera.*** Salir hacia adentro es entrar. Salir dentro del estado no es salir. Conseguir algo de poder en el estado no es ganar sino perder. Lo único que logramos es que el poder nos capture. ***La salida es el tejido de resistencias y autonomías entre pueblos y procesos desde toda la creatividad.*** Tenemos estas salidas. Nuestro principal déficit es que no nos hemos con-vencido (vencer con todxs) para vencer la mentalidad estatal que nos somete y así garantizarnos la vida. ***Ya existen las maneras de vivir sin estado, pero no las vemos por estar sometidxs al teatro del despojo y al escenario del poder.***

2. ***La normalidad del estado es el suicidio que ajustan cada vez.*** Esta vez con una hambruna que viene consecuencia del agronegocio y el destierro global. Todo el tiempo, igual que con la pandemia del COVID, están ajustando para explotarnos más. Tomarnos el poder es que el poder nos tome.

3. ***Los sistemas alternativos de salud, educación, justicia, seguridad, alimentación, de vida, de cuidado del planeta***

**territorio por territorio, no son alternativos. No son una opción sino una absoluta necesidad.** Nada de esto se construye con una denuncia, una teoría, un ataque crítico al estado. Se construye tejiéndonos entre pueblos y procesos sabiendo que el estado es de ellos para robarnos y simultáneamente, en ese contexto, aún lo político electoral podría servirnos con la condición previa de tener agenda propia. Si uno no tiene agenda propia siempre se somete a la del otro.

**Hasta hoy cada levantamiento popular termina sometiéndose a la agenda institucional-estatal y por eso se pierde.** Es hora de no levantarnos más para que gane el patriarca, para que ganen ellos. Levantarnos para abrazarnos, conocernos, cocinar en nuestras ollas comunes, exigirnos, escuchar a nuestras abuelas y entender un mensaje claro que nombraba una mayora Nasa hace mucho tiempo en el Cauca: *"Solamente cuando somos libres con la tierra podemos pensar y organizarnos. Sin la tierra nos someten."*

**“EXTERMINAR TODOS  
LOS BRUTOS”**

**SEMINARIO II  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Mayo 26 de 2022



## Presentación del Seminario 2: Exterminar todos los Brutos\*

*"Si hubiera una guerra abierta en las calles (y campos) mañana, ¿cómo nos defenderíamos? ¿Tomaríamos el rumbo liberal para tratar de convencer a nuestros enemigos de no matarnos? ¿Sabríamos siquiera cómo pelear, disparar, apuñalear, o huir si fuera necesario? ¿Sabemos sobrevivir en la naturaleza si tenemos que escondernos? Las preguntas son interminables. Sin embargo, vale la pena hacerlas porque la gente que nos quiere matar lo ha estado pensando y practicando por mucho tiempo..."*

Estado de Guerra

WILLIAM C. ANDERSON

en La Nación en Ningún Mapa

**"Exterminar todos los brutos"** a partir de la frase de Kurtz en El Corazón de la Oscuridad de Joseph Conrad, es la trama que conduce a la serie documental con ese título dirigida por el afroamericano Raúl Peck con aportes de Michel Rolph Trouillot, haitiano, Svend Linqvist, sueco y Roxanne Dunbar-Ortiz. El genocidio: la fabricación y eliminación de los "brutos" por el sistema mundo patriarcal-capitalista-colonial-racista, es una necesidad, un propósito integral y sistemático. Del holocausto indígena al Nazi-fascista, de la masacre de guerra arrasada de Guatemala a las guerras imperiales, de las matanzas racistas recurrentes a las guerras para-militares, todas hacen parte de esta máquina de exterminio. Los levantamientos de los pueblos son respondidos con los dispositivos de terror ¿Qué está pendiente o empeorando frente a este propósito civilizador de muerte? ¿Lo reconocemos siquiera? Tres testimonios y convocatorias:

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9528>

**Nan Rosalina Tuyuc**, Maya Kaqchiquel de Guatemala cuyo padre y compañero fueron secuestrados y asesinados por el ejército (1982-1986), organizó la Coordinadora de Viudas víctimas de la guerra en Guatemala. Desde entonces resiste desde los "acallados" el exterminio: "*Somos universo al nacer. Nuestro trabajo es luchar contra el proyecto de exterminio de los pueblos. El centro es la madre tierra.*" "*Estamos en el tiempo del no-tiempo*"

**Camilo Pérez Bustillo**, con raíces en lo que llaman Colombia, México EEUU, promueve el Tribunal de Conciencia de los Pueblos en Movimiento, frente al genocidio migrante en curso, "*continuidad de la guerra genocida contra los pueblos*" de modo que los pueblos, los "*brutos*" somos "*estructuralmente esenciales y coyunturalmente desechables*". Reconocernos como sujetos colectivos en movimiento con derecho al arraigo frente a este mecanismo de exclusión y muerte también hoy por la condición migratoria forzada.

**Humberto Cárdenas Motta** (Ver texto en Panel inicial). 1484, la Bula Papal *Summis desiderantes affectibus* o Deseando con ardor supremo, origen del proyecto inquisitorial: occidente falocéntrico penetrador y destructivo de todo lo vivo. Eje del terror dominante y normalizado, el mismo hasta hoy. "*Tengo alma femenina, por eso debo ser exterminado*". Negación, terror y desprecio por el poder asambleario de la madre tierra. La mentalidad patriarcal, machista y servil nos derrota, represa el flujo del agua que se levanta en rebeldía desde las cordilleras. Nos pone precio y nos vendemos bajo el régimen genocida de las ficciones jurídicas en las que seguimos creyendo, las que seguimos habitando y pretendiendo reformar desde el corazón de la oscuridad.



## Hoy es el tiempo del no-tiempo... nos toca seguir levantándonos... luchando contra ese poder que nos neutraliza

Nan Rosalina Tuyuc Velásquez<sup>48</sup>

**M**uy buenos días a cada uno por nombre y apellido, con el permiso de cada uno de los ancestros quienes pasaron ya a la otra dimensión de la vida. Poder hablar del pasado, del presente y del futuro y compartir que en nuestro calendario Maya el día de hoy nos cobija el día de la luz, el día del trabajo que hacen nuestras manos, el día del amanecer y del atardecer. Como decimos; la búsqueda del horizonte.

No cabe duda que en los planes de exterminar a los que no saben, a los "brutos", a los que nos llaman inferiores, también es parte de una oscuridad. Afortunadamente siempre hay luz para pensar en la vida y no solo en la muerte. Es para mí una alegría compartir con cada uno y cada una de ustedes. Compartir también el pensamiento y la vida que venimos hilando desde hace muchos años. Desde muchas historias y experiencias.

---

<sup>48</sup> **Nan Rosalina Tuyuc** aportó su memoria, su palabra y su corazón a este seminario a pesar de estar recuperándose de un grave quebranto de salud. Tres veces GRACIAS a ella de corazón. Maya Kaqchikel nacida en San Juan Comalapa, Departamento Chimaltenango, Guatemala. Los que "creen que son los que saben. Los que pueden mandar. Los que pueden decidir sobre la vida humana, la vida natural, la de la madre tierra, la vida política, social y cultural...los que tienen el derecho de decidir si dejan vivir o si los matan", en manos del ejército, asesinaron a su padre en 1982 y luego a su compañero en mayo de 1985. Rosalina creó CONAVIGUA, la Comisión Nacional de Viudas de la Guerra en Guatemala en 1988, bajo el régimen de muerte y esta organización de miles de mujeres en todo el país se convirtió en la principal fuerza en defensa de la vida en medio de la guerra. Fue electa diputada del Congreso Nacional en 1995 y recibió la Orden de la Legión de Honor de Francia por su trabajo en defensa de la vida. En julio de 2004, fue nombrada presidenta de la Comisión Nacional de Resarcimiento y en el 2011 criticó abiertamente a dicha comisión por su "incapacidad para abordar los daños causados por la guerra". Nan Rosalina Tuyuc sabe que "somos luna, somos sol, somos estrella, somos universo y por eso es que ya en el camino los seres humanos tenemos que aprender a llevar lo bueno o a transitar por el pensamiento de muchos que se han ido creyendo sentirse que son parte de lo natural." Ese saber y destino la nombran.

Quiero, agradecer a la catedra Jorge Alonso por darme esta oportunidad de tener este momento para compartir, escuchar, pero también para aprender. Porque así es la humanidad: damos y recibimos. Quiero pedir permiso a las autoridades de la Cátedra. También saludar de manera especial a los que nos toca hablar este día; este momento. Es una grandeza estar al lado de cada uno de ustedes. Creo que para hablar de todo ese exterminio es necesario dejar en medio de la luz del amanecer que todo el ser humano no crecemos malos, sino traemos una virtud desde nuestra engendración y desde nuestro nacimiento.

A los pueblos indígenas, nuestros abuelos, abuelas siempre nos trasladan en sus enseñanzas: Cuando estamos en la etapa de la niñez nos cuentan, a la orilla de los ríos, a la orilla del sagrado fuego, que toda persona al ser engendrada tenemos la conexión con la luna. Al nacer tenemos conexión con el sol y en nuestro futuro tenemos la conexión con las estrellas. Es decir, somos luna, somos sol, somos estrella, somos universo y por eso es que ya en el camino los seres humanos tenemos que aprender a llevar lo bueno o a transitar por el pensamiento de muchos que se han ido creyendo sentirse que son parte de lo natural.

Algunos creen que son los que saben. Los que tienen el poder. Los que pueden mandar. Los que pueden decidir sobre la vida humana, la vida natural, la vida de la madre tierra, la vida política, social y cultural. Pero también a veces piensan que son solamente ellos o ellas los que tienen el derecho de decidir si dejan vivir o si los matan. Yo creo que nuestros pueblos en medio de esa convivencia aprendemos a ser seres agradecidos. A ser seres recíprocos. A ser seres también amantes de la naturaleza. Y que cada persona tenemos una razón de ser en la vida y por ello siempre nacemos con ese pensamiento, esa misión de vida: Hacemos lo que podemos hacer.

Los pueblos indígenas nunca somos individualistas. Siempre somos colectivos. Con el pensamiento colectivo. Con el pensamiento de compartir. Con el pensamiento de solidaridad, de sentir lo que el otro siente, de trabajar por el otro y la otra y de luchar no sólo por mí, sino también por los demás. Y por ello, inicio recordando que en ese pensamiento de respeto, de vida y de reciprocidad

podemos decir que muchos y muchas de nuestras hermanas y hermanos murieron porque creyeron que nadie es dueño de lo que tenemos todos los seres humanos. Solamente somos pasajeros y en pequeño tiempo. Si nosotros viviéramos miles de años, yo creo que podríamos trazar cuánto tiempo queremos vivir bien y cuánto tiempo vivir en sufrimiento.

Estoy agradecida con la vida porque nos permite hacer esta reflexión para decir sobre el tema que se ha elegido: tomando esa experiencia o pensamiento de *exterminar todos los brutos*. Efectivamente a veces el pensamiento europeo, el pensamiento blanco, el pensamiento neocolonial, siempre nos ven a nosotros si no estudiamos, si no hablamos su idioma, si no actuamos a la orden de ellos; entonces nos dicen que somos los que no queremos el desarrollo. Toda vez que ese pensamiento trata solamente de enseñar, de acumular y también de limpiar lo que a ellos no les conviene tener en su camino. Históricamente el trabajo colectivo de nuestros pueblos ha sido estar luchando contra esa corriente del exterminio de los pueblos, porque en ese pensamiento de exterminar a los que no saben, a los que no sirven, nuestros pueblos se han levantado y hemos levantado nuestra voz, para luchar contra el odio, contra el desprecio, contra la maldad, contra la exclusión, contra toda forma de discriminación. Contra toda la estructura del racismo ideológico, estructural, político e histórico.

También contra toda forma de holocausto y contra toda forma de genocidio. Creo que son muchos libros, muchas historias, muchos videos que se han realizado de todos estos tiempos donde narran historias de holocausto de genocidio con ese pensamiento de exterminar a los que hacen obstáculo al desarrollo y a la supuesta democracia.

Principalmente, los pueblos indígenas, desde ese exterminio a través del colonialismo que hemos sufrido, también viene toda una historia de no dejarse morir. Historia de resistencia. Una historia de defender la vida. Toda una historia de no sólo caer una vez sino aprender a levantarse. Caerse otra vez y levantarse aunque no importe regresar décadas para poder levantarse y mirar para el futuro.

Creo que, dentro de todos estos pensamientos la lucha es contra toda forma de odio y exterminio por la forma de pensar, por la forma de sentir, por la forma de trabajar y por la forma de defender y trabajar la madre tierra. A los pueblos indígenas nos une la vida. Pensar que el ser humano no es el centro. El centro es la madre tierra, el aire, el agua; también es el fuego. Porque de ese calor natural depende la vida de los seres humanos, de los animales, de las plantas y de todo lo natural. Cabalmente con ese pensamiento de exterminio: El genocidio de los años 80 con toda la fuerza militar contra los pueblos mayas, porque creyeron que éramos obstáculos de la democracia; que no pensamos; que somos acarreados de uno y de otros intereses. El pensamiento militar creyó que los pueblos indígenas no pensábamos, que no teníamos alma. Así se repite, al igual como cuando vino la conquista colonial: que nosotros los pueblos mayas no teníamos alma, no teníamos corazón y que inclusive adorábamos muchos dioses... y esto no era así.

En los años 80 decían que nosotros no sabíamos distinguir lo bueno y lo malo. Que era malo pensar en comunidad, pensar en cooperativismo. Que era malo buscar el bien colectivo para nuestros pueblos: de tener trabajo, de tener comercio justo, tener comida sana y natural y no a través de lo transgénico. Muchas tierras productivas fueron despojadas a sus verdaderos dueños y los campesinos fueron asesinados, al igual destruidas las grandes cooperativas muy exitosas que buscaban el bien común y un desarrollo comunitario, y que hoy en día ya no las tenemos.

Desde los años 80 hasta ahora en el 2022 podemos decir que el estado sigue ausente en las comunidades. Ya fracasó su sistema de educación, de salud, de desarrollo, de justicia y de democracia. Entonces hoy tenemos nuevas formas de exterminio. Nuevas formas de colonización y nuevas formas también de odio. En los años 80 fueron las armas, fueron las bombas, los bombardeos, las metrallas. Ahora son las propias leyes que ellos mismos hicieron y están utilizando para atacar a los pueblos. Ésta forma de exterminio porque ellos piensan que nosotros siempre somos los acarreados.

Me recuerdo que cuando tomo el poder el presidente que hoy tenemos: el señor Alejandro Giammattei. Cuando tuvo una

primera reunión con autoridades indígenas les dijo “ustedes no tienen derecho a estar en contra de la minería. Ustedes no tienen derecho a estar en contra del desarrollo porque ustedes no saben qué es eso. No saben que es trabajar. No saben qué es tener luz. Qué es tener carretera.” Entonces de nuevo, el hombre que tiene un pensamiento colonial. Siempre piensa que nosotros los pueblos mayas no entendemos el desarrollo, y sí lo entendemos a la perfección porque somos amantes también del desarrollo pero no de la destrucción.

En mayo los guías espirituales y de autoridades indígenas se reunieron con la presidenta del Congreso de la república para expresar su punto de vista sobre una ley de lugares sagrados, porque estamos en contra de la aprobación de esa ley que busca destruir y privatizar los lugares sagrados. Cuando ellos querían explicar ella les dijo: “momento, no los voy a escuchar porque ustedes no saben el contenido de la ley. Porque ustedes son unos acarreados. Porque ustedes no quieren entender que el desarrollo que buscamos para ustedes es para que puedan encontrar el real desarrollo para sus pueblos.” Entonces de nuevo, siempre nos ven como aquellos que no pasamos por un aula universitaria. Entonces no sabemos de leyes. Qué es un código procesal. Siempre nos ven como aquellos que no saben.

Sin embargo la tierra, los lugares sagrados, los bienes naturales, —es algo que nos inculcaron nuestras abuelas y abuelos— si nosotros dejamos que esto sea para el comercio, para el mercado, para el negocio entonces la humanidad cada vez va ir en decadencia y nuestra madre naturaleza nos va a cobrar el daño que le hemos hecho. No lo aguataremos. Creo que es muy importante ver que, en ese pensamiento de exterminio obviamente hay un poder: el poder económico, el poder de la religión, el poder militar y el poder político. Cuando todas estas fuerzas se unen obviamente siempre nos entra el miedo. El miedo a perder la vida, el miedo a estar en la cárcel, el miedo de la persecución, el miedo a callar y el miedo a que uno mismo se autoexcluya para señalar, denunciar y para defender.

Es muy importante decirles que ese odio racial que hay contra los pueblos indígenas nos hace creer que algunos están en primera

categoría, otros en segunda y en tercera categoría. Y a veces se nos entra en la cabeza en creer que sí estamos en la última categoría. Pero nuestros padres, nuestros abuelos ¡NOS DICEN QUE TODOS VALEMOS! en pensamiento.

Nos han inculcado -y aprendemos de otros pueblos, de otras culturas-, que la madre tierra es nuestra vida. Así como el aire, el agua son los que nos enseñan que no tienen odio porque van para todos. Tenemos una enorme tarea de cómo luchar contra todo este odio. Contra toda esa brutalidad. Teniendo la verdad, teniendo la luz, teniendo ese amor de que la vida no es para siempre en la madre tierra, porque también siempre retornamos al universo.

Yo siempre he creído que gracias a todos los que tienen buenas vibraciones para la vida, siempre habrá una oportunidad de que la verdad tenga que triunfar. Hoy nuestros abuelos nos dicen que *estamos en el tiempo del no tiempo*. Estamos en tiempo de dolor hay muchas enfermedades. Está el poder de la muerte. También así como hay noche, hay día. Creo que todos los que trabajamos por el día, por el nuevo amanecer, nos toca seguir siempre resistiendo, levantándonos y luchar contra ese poder que nos neutraliza. Hoy nuestros pueblos están en levantamiento constante. En esos levantamientos algunas veces también otros se aprovechan de todos estos levantamientos genuinos. En todos lados, estemos donde estemos con nuestra verdad, con nuestra resistencia, creo que todo va a salir bien. Así que muchas gracias. Yo agradezco por esta oportunidad. Agradezco a la vida. Agradezco la sangre derramada de los nombres de tantas mujeres que cayeron, que dejaron su legado de lucha y que de alguna manera eso nos hace empujar de seguir siempre esos buenos y hermosos caminos.

Sabemos que luchar contra la discriminación racial en el mundo es una tarea muy fuerte, porque es luchar contra el poder. De alguna manera también como pueblos en lucha, en movimiento, tenemos dignidad. Tenemos la verdad. Tenemos también el puño combativo y tenemos también un corazón solidario, y, en medio de ese corazón solidario: **¡salud para todos los pueblos en movimiento!**

Muchas gracias.

# **Genocidio Migrante: Los pueblos en movimiento, los derechos humanos desde abajo, y los aportes de los tribunales de conciencia**

**Camilo Pérez-Bustillo<sup>49</sup>**

“La tradición de los oprimidos nos enseña  
que el “estado de emergencia” en el que vivimos  
no es la excepción, sino la regla”

WALTER BENJAMIN

Tesis sobre la filosofía de la historia (1940)<sup>50</sup>

## **Introducción**

Los “pueblos en movimiento” somos los sujetos colectivos transnacionales de los procesos de migración, refugio, asilo, y desplazamiento forzado que enfrentamos una intensificación de medidas que promueven nuestra criminalización. Este es el resultado predecible, a escala mundial, de la “securitización” de las políticas migratorias- sometiéndolas a los supuestos imperativos de la “seguridad nacional”- y de la militarización de las fronteras.

La externalización y regionalización de estas políticas, desde las fronteras norte y sur de México hasta el Tapón del Darién, la Triple Frontera, y la cuenca del Caribe, y sus equivalentes en las periferias de Europa y de Asia, a su vez reflejan la imposición del paradigma mundial de la “gobernanza migratoria”. Este paradigma se ha impuesto gradualmente a través de espacios como el Foro Mundial sobre Migración y Desarrollo y de instrumentos como los

---

<sup>49</sup> **Camilo Pérez Bustillo** hijo de migrantes colombianos, nacido en Nueva York, y un abogado, investigador y defensor de derechos humanos. Es cofundador del Tribunal Internacional de Conciencia de los Pueblos en Movimiento y de Witness at the Border/ Testigos en la Frontera ([www.witnessattheborder.org](http://www.witnessattheborder.org))

<sup>50</sup> <https://www.elviejotopo.com/topoexpress/tesis-de-filosofia-de-la-historia/>

llamados pactos mundiales sobre la migración y el refugio, que se han incorporado a las políticas migratorias nacionales y regionales que le dan concreción.

En la práctica estas políticas constituyen un mecanismo de exclusión y muerte a escala masiva, que incluye seis masacres de migrantes en la región fronteriza entre México y Estados Unidos- de ambos lados de la frontera- entre 2010 y 2021, que han resultado en cientos de muertos, además de decenas de miles de migrantes muertos y desaparecidos en camino hacia Europa y Norteamérica durante los últimos 30 años, desde el sur global.

Todo esto, junto con otras dimensiones de persecución y violencia estructural, ha ido conformando un contexto caracterizado por un “genocidio migrante” en curso. Este patrón generalizado ha sido nutrido por otros crímenes afines de lesa humanidad, que incluyen la negación en la práctica del derecho a solicitar asilo de ambos lados de la frontera, desapariciones forzadas, detenciones indefinidas en condiciones inhumanas, separación forzosa de familias, violencia sexual y feminicidio, entre otros graves abusos, con una complicidad creciente entre los estados correspondientes de destino, tránsito y origen.

El estado mexicano representado en estos momentos por el gobierno supuestamente democrático y transformador presidido por Andrés Manuel López Obrador constituye un ejemplo emblemático de esta colusión y corresponsabilidad. Mi intención aquí es aportar algunos puntos de partida iniciales hacia la reflexión colectiva que nos urge sobre la emergencia y los aportes de los tribunales de conciencia como espacios de resistencia de los movimientos de migrantes y de los pueblos indígenas y comunidades afrodescendientes, y de las mujeres, a estas tendencias, y en defensa de la lucha por el reconocimiento de derecho a la libre movilidad a escala mundial. Estos tribunales constituyen una parte de la construcción de un nuevo marco de derecho contra-hegemónico, “desde abajo”. Desde la perspectiva de los tejidos mundiales de los movimientos de migrantes y sus defensores, el derecho a migrar o a la libre movilidad (o *ius migrandi*) incluye tanto dimensiones activas (la libertad de movimiento), como pasivas (el derecho a no ser



desplazado/as forzosamente, o al arraigo: el derecho a permanecer y a vivir en comunidades sostenibles autodeterminadas).

El reconocimiento del derecho a migrar es imperativo ante contextos que reflejan la negación estructural del derecho a una vida digna, incluyendo el derecho a la libre determinación y autonomía. En el contexto indígena o de las comunidades afrodescendientes el derecho a la libre movilidad incluye el derecho a migrar, pero también el derecho al arraigo, en comunidad, y a no ser desplazado/as forzosamente. Ante esto, las y los migrantes, y los pueblos indígenas y comunidades afrodescendientes han sido abordados como “pueblos en movimiento” (TICPM 2010; Zibechi 2020), que convergen como sujetos colectivos transnacionales, cuyos derechos trascienden los límites territoriales y conceptuales del estado-nación y del liberalismo occidental.

En todos estos casos el reconocimiento pleno de sus derechos requiere la “refundación” del estado (Sousa Santos) y de la ciudadanía, desde una perspectiva decolonial, transmoderna y pluriversal (Dussel 2015). Todo esto tiene implicaciones teóricas, y para la praxis de la defensa de los derechos humanos, reflejados en estudios de caso emblemáticos que reflejan patrones recurrentes de crímenes de lesa humanidad, tanto en la frontera norte de México con los Estados Unidos, como en su frontera sur con Guatemala, contra los migrantes indígenas en tránsito.

Los “pueblos en movimiento”- migrantes, indígenas, y afrodescendientes- son el blanco reiterado de las diversas modalidades de violencia estatal, estructural y sistémica que caracterizan su marginación a escala nacional en cada uno de los países claves de origen (México, Guatemala, Honduras, Ecuador, etc.), y que se reproducen en los procesos migratorios regionales y sus espacios de tránsito y destino. Estos son también los sujetos colectivos transnacionales activos de transformación posible de cada uno de los casos señalados o sugeridos aquí, como resultado de sus procesos de organización y resistencia (o por la “re-existencia” Walsh, ed. 2017).

Esto necesariamente incluye no sólo la reconfiguración de los espacios estatales actuales y de las definiciones de lo que

entendemos por las comunidades políticas de referencia, sino de nuestra conceptualización del derecho como tal, y de los mundos y cosmologías posibles que refleja e interpela. La redefinición de-colonial del pluralismo jurídico es una de estas dimensiones esenciales.

### **Orígenes e implicaciones de los crímenes de San Fernando (2010, 2011) y de la matanza de El Paso (2019)**

Las conmemoraciones en agosto 2022 del duodécimo aniversario de la masacre de 72 migrantes en San Fernando (agosto 2010), y del descubrimiento de 47 fosas conteniendo los cuerpos mutilados de un mínimo de 193 migrantes asesinados adicionales en el mismo municipio (abril 2011) marcan un hito en la historia de los crímenes contemporáneos de lesa humanidad a escala nacional, regional, y mundial<sup>51</sup>. Estos son los “crímenes de San Fernando”.

La masacre y el descubrimiento de las fosas también tienen una gran importancia porque conjuntamente marcaron un antes y después en los niveles de conciencia y solidaridad patentes, pero aún —frágiles e insuficientes— de la opinión pública mexicana en cuanto a las dimensiones de los flujos migratorios por el territorio nacional, y sus implicaciones para un pueblo que tiene una de las tradiciones migrantes más profundas y recurrentes en todo el mundo.

La diversidad y representatividad de sus víctimas migrantes en tránsito provenientes de un mínimo de 6 países (Honduras, Guatemala, El Salvador, Ecuador, Brasil y la India) en el caso de la masacre, y de una docena o más en el caso de las fosas (incluyendo un número significativo de personas de origen mexicano)- sintetiza la complejidad de estos casos y de sus múltiples resonancias.

***Conjuntamente estos casos configuran un crimen transnacional***

---

<sup>51</sup> ver en general: <https://masde72.periodistasdeapie.org.mx/>  
<https://enelcamino.piedepagina.mx/ruta/un-memorial-contra-el-olvido-de-los-72-migrantes>  
<https://www.justiceinitiative.org/publications/undeniable-atrocities-confronting-crimes-against-humanity-mexico/es>  
<https://eneldesamparo.colmex.mx/> ; <https://nsarchive2.gwu.edu/NSAEBB/NSAEBB445/>

***sin precedentes: las primeras masacres de su tipo, con dimensiones continentales y mundiales.*** La universalidad de las víctimas, y de su sufrimiento, abarca tanto a mujeres y hombres como a menores de edad, y a familias enteras. Muchas de ellas son de origen indígena o afrodescendientes.

En ambos casos, además, persiste la impunidad<sup>52</sup>, especialmente en cuanto a las responsabilidades eludidas de autoridades estatales que nutrieron el contexto que culminó en estas matanzas, y siguen pendientes la identificación plena y confiable de muchas de sus víctimas, y la dignificación pública de sus memorias. Estos casos son claves también desde la perspectiva de las responsabilidades convergentes no sólo de autoridades mexicanas y estadounidenses sino de las de los países de origen de las víctimas.

La conmemoración de esos crímenes coincide con la del tercer aniversario de la matanza en El Paso, Texas (en agosto de 2019) que resultó en 23 muertes- 9 de ellos ciudadanos mexicanos<sup>53</sup>. Esta matanza fue realizada por un asesino que se definió, en un manifiesto<sup>54</sup> difundido inmediatamente antes de la balacera, como un “soldado” en la lucha por detener la supuesta “invasión hispana” de Texas y de Estados Unidos. La retórica del asesino hizo eco explícito de la del presidente Trump<sup>55</sup>, que desde el inicio de su campaña presidencial inicial en 2016 ha promovido el odio racial y étnico y la xenofobia como marco de referencia de sus políticas migratorias y fronterizas.

El argumento fundamental aquí es que los casos de San Fernando y de El Paso, y otros afines, son representativos de un

---

<sup>52</sup> <https://www.fundacionjusticia.org/47-fosas-con-193-restos-en-san-fernando-tamaulipas/> ; <https://www.fundacionjusticia.org/publicaciones/>

<sup>53</sup> <https://www.colef.mx/estudiosdecolef/tiroteos-en-estados-unidos-y-desafios-para-la-frontera-con-mexico/> ; <https://www.hopeborder.org/nightwillbenomore-spa>

<sup>54</sup> <https://latribuna.eu/el-paso-shooter-manifiesto-full-text-of-patrick-crusius-message-before-the-shooting/> ;

<sup>55</sup> <https://www.theguardian.com/us-news/2019/aug/05/trump-internet-facebook-ads-racism-immigrant-invasion> ; <https://www.vox.com/identities/2019/8/7/20756775/el-paso-shooting-trump-hispanic-invasion> ; <https://www.nytimes.com/2019/08/04/us/politics/trump-mass-shootings.html> ; <https://theintercept.com/2019/08/04/el-paso-dayton-mass-shootings-donald-trump/>

patrón más generalizado de terror contra las y los migrantes en territorio mexicano, y de manera convergente en los Estados Unidos, que constituyen un **"genocidio migrante" en curso**. Esto les da a estos casos un peso específico dentro de un escenario mucho más amplio y globalizado.

Mis reflexiones aquí y su marco conceptual tienen su origen en el trabajo colectivo, de equipo, que hizo posible la fundación en noviembre de 2010, en la ciudad de México, del primer tribunal de conciencia- el **Tribunal Internacional de Conciencia de los Pueblos en Movimiento (TICPM)**- enfocado específicamente a la denuncia y reparación de vulneraciones graves de los derechos de migrantes, refugiado/as y personas desplazadas en todo el mundo. La primera ocasión en que se presentó públicamente una demanda referente a la masacre de San Fernando fue en la sesión inaugural del TICPM<sup>56</sup>.

La masacre fue abordada como el primer caso emblemático presentado ante el TICPM, que le ha dado seguimiento desde entonces, incluyendo la incorporación de manera complementaria de la masacre adicional de 193 migrantes localizados en 47 fosas comunes descubiertas en el mismo municipio de San Fernando en abril de 2011. El equipo del TICPM además jugó un papel clave en la organización de eventos conmemorativos de estos crímenes masivos en 2012, 2013, 2014, y 2015<sup>57</sup>.

El caso fue abordado también en detalle en sesiones posteriores del TICPM en agosto de 2013 (dentro del marco de la realización en México de un proceso multidimensional organizado por el Tribunal Permanente de los Pueblos, TPP) en la ciudad de México, en septiembre de 2014 en la ciudad de Nueva York (en

---

<sup>56</sup> <https://www.jornada.com.mx/2010/11/06/opinion/018a2pol>  
[https://www.researchgate.net/publication/331507554\\_Los\\_pueblos\\_en\\_movimiento\\_migracion\\_forzada\\_pueblos\\_indigenas\\_colombianizacion\\_y\\_las\\_siete\\_tesis\\_de\\_Rodolfo\\_Stavenhagen](https://www.researchgate.net/publication/331507554_Los_pueblos_en_movimiento_migracion_forzada_pueblos_indigenas_colombianizacion_y_las_siete_tesis_de_Rodolfo_Stavenhagen); capítulos 3 y 4: Human Rights, Hegemony, and Utopia in Latin America: Poverty, Forced Migration and Resistance in Mexico and Colombia (Brill 2016/ Haymarket Books 2017)  
<https://brill.com/view/title/31912>

<sup>57</sup><https://cdhcm.org.mx/2012/08/conmemora-cdhdf-el-segundo-aniversario-de-la-masacre-de-72-migrantes-centroamericanos-en-san-fernando-tamaulipas/>  
<https://www.radioformula.com.mx/noticias/mexico/20140819/mexico-eu-y-paises-expulsores-responsables-de-extermio-de-migrantes-tp/>

la sede de New York University- NYU), y en varios otros espacios afines en 2015, 2016, 2018 y 2019<sup>58</sup>. La audiencia conjunta del TPP y TICPM en agosto de 2013 incluyó la primera denuncia pública en México, por familiares de víctimas de origen guatemalteco y brasileño, de la complicidad de autoridades federales, estatales y municipales mexicanas en estos crímenes, como parte de ***una política generalizada de persecución de las y los migrantes en tránsito en territorio mexicano, que ha sido profundizada por el gobierno actual.***

Los crímenes de San Fernando constituyen casos emblemáticos que reflejan la devastación producida por el terror estatal y para-estatal que ha caracterizado a México desde el lanzamiento por el ex-presidente Felipe Calderón, en colaboración con autoridades estadounidenses, de la llamada guerra “anti-drogas” en diciembre de 2006. El resultado es un el saldo que se sigue acumulando de más de 300,000 muertos y 100,000 desaparecido/as<sup>59</sup>.

Todo esto ha estado permeado por la complicidad entre sectores claves del crimen organizado con una amplia gama de autoridades federales, estatales y municipales, tanto civiles como policiales y militares, que llegaron a constituir lo que el presidente actual mexicano, López Obrador, ha definido como un “narcoestado”. Indicios claves de las dimensiones de estos patrones de complicidad incluyen el hecho de que se hayan realizado el secuestro masivo de migrantes, la masacre, y los asesinatos masivos que culminaron en las fosas, en el estado (Tamaulipas) más militarizado del país

---

<sup>58</sup> <https://www.jornada.com.mx/2010/08/28/politica/008n2pol>  
<https://seminariocritica juridica.wordpress.com/2015/08/30/correo-ilustrado-la-jornada20082015-persiste-impunidad-en-matanza-de-san-fernando/>  
[https://www.jornada.com.mx/2017/08/20/correo ;](https://www.jornada.com.mx/2017/08/20/correo;)  
<https://cdhcm.org.mx/2013/08/se-realizo-la-pre-audiencia-del-tribunal-permanente-de-los-pueblos-tpp-capitulo-mexico-sobre-migracion-refugio-y-desplazamiento-forzado/>  
<https://truthout.org/articles/san-fernando-migrant-massacre-how-us-mexican-and-latin-american-governments-share-responsibility/>  
[https://www.huffpost.com/entry/tribunal-finds-mexico-and\\_b\\_8824162](https://www.huffpost.com/entry/tribunal-finds-mexico-and_b_8824162)

<sup>59</sup> <https://fronteralist.org/>  
<https://www.gob.mx/segob/documentos/presentacion-informe-comision-nacional-de-busqueda>

con retenes ubicuos, y con la participación de policías municipales entre los verdugos.

Mi enfoque aquí está en cómo estos casos le dan concreción al rostro migrante de esta crisis más difusa. Conjuntamente las matanzas de Allende, Coahuila y de la masacre y fosas de San Fernando destacan como los ejes del mayor número de víctimas durante este período. Se han señalado también las convergencias preocupantes entre San Fernando y los crímenes de Iguala en septiembre de 2014 que culminaron con la desaparición masiva de los 43 estudiantes de Ayotzinapa. Igual que en los casos de Allende y de Ayotzinapa, los crímenes de San Fernando detonan una amplia gama de responsabilidades estatales por tratarse de crímenes completamente predecibles- y por ende prevenibles- dada la consolidación por parte del crimen organizado del control territorial y en el contexto de San Fernando, del dominio del mercado humano de los flujos migratorios. Cada uno de estos casos refleja dosis variables pero persistentes de participación, complicidad y omisión estatal.

Pero el enfoque aquí está en el significado, y en las resonancias de los casos de San Fernando por constituir los ***ejemplos más representativos del patrón recurrente de persecución de las y los migrantes*** en territorio mexicano. Muchos de los rasgos de este terror persisten en la actualidad con la profundización durante la presidencia de López Obrador de los elementos claves de los contextos multidimensionales de complicidad y colusión entre autoridades mexicanas y estadounidenses que hicieron posible la masacre y las fosas. Este mismo patrón se ha extendido también de ambos lados de la frontera sur de México con Guatemala, con la represión violenta de las caravanas de migrantes por las mismas fuerzas de seguridad que colaboraron con el genocidio indígena de los años '80, y que del lado mexicano siguen acosando a las comunidades zapatistas en resistencia.

Esta colaboración (o "gobernanza") binacional se ha reflejado en la contención y represión abierta, conjunta, de los flujos migratorios en todo el país, y de manera especialmente notoria en las regiones fronterizas norte y sur. Esto ha potenciado el

valor del mercado humano de los flujos migratorios orillados a la clandestinidad, por las rutas y bajo las condiciones más inhóspitas y peligrosas, que ha quedado en manos de diversos sectores del crimen organizado, a la sombra de la complicidad estatal en todos los niveles de gobierno, de ambos lados de la frontera.

Desde esta perspectiva, los crímenes de San Fernando son emblemáticos también porque son representativos del costo humano de la intensificación de la colaboración entre los Estados Unidos y México en estos ámbitos, y de la incorporación creciente de las autoridades de los países de origen del Triángulo Norte (Guatemala, El Salvador, Honduras) en tareas afines. San Fernando queda a 140 kilómetros de la frontera estadounidense, en el corazón de la ruta principal de flujos migratorios por la región del Golfo, y no muy lejos del campamento temporal<sup>60</sup> en Matamoros, a las orillas del Río Bravo, donde miles de solicitantes de asilo excluidos por Estados Unidos, marginados por las autoridades mexicanas y de sus países de origen, y acosados por el crimen organizado y ahora por la pandemia, intentaron reconstruir sus vidas y sus esperanzas en medio del abandono. Su soledad es demasiado cercana a la de los cuerpos mutilados de San Fernando.

Las víctimas de los crímenes de San Fernando convergen también con las dimensiones actuales de la exclusión que golpean a los “pueblos en movimiento<sup>61</sup>” en todo el mundo, que han sido profundizadas por el impacto desigual entre los sectores más vulnerables de la pandemia del COVID 19. Una de las hipótesis principales aquí es que los crímenes de San Fernando constituyen

---

<sup>60</sup><https://www.eluniversal.com.mx/mundo/campamento-de-matamoros-para-solicitantes-de-asilo-en-eu-peor-que-en-irak-ong>  
<https://www.texasobserver.org/entre-fronteras/> ; <https://www.witnessattheborder.org/>

<sup>61</sup> Empleo el referente de los “pueblos en movimiento” como marco integral conceptual para abordar a los sujetos colectivos transnacionales tradicionalmente definidos de manera fragmentada como migrantes, sujetos de refugio, solicitantes de asilo, y personas desplazadas. El origen de este concepto está en los aportes teóricos del Tribunal Internacional de Conciencia de los Pueblos en Movimiento (TICPM), ver: <https://cmlk.org/article/llamamiento-para-construir-un-tribunal-internacion/> ; y ha sido extendido recientemente por Raúl Zibechi (uno de los adherentes fundadores del Tribunal) a los movimientos sociales anti-sistémicos en América Latina, ver: <https://www.jornada.com.mx/2020/01/31/opinion/018a2pol>

también, desde esta perspectiva, un caso representativo de las **vulneraciones graves de derechos que son inherentes al paradigma mundial de políticas migratorias que se ha ido profundizando desde el 11 de septiembre del 2001.**

Los **elementos claves de este** paradigma o modelo incluyen: 1) la subordinación de las políticas migratorias a los supuestos imperativos de la "seguridad nacional" ("securitización"), de ambos lados de la frontera; 2) la militarización de las fronteras y de las medidas de detección e interceptación de los flujos; 3) la criminalización de los flujos migratorios y de sus protagonistas humanos; 4) la externalización de estas políticas y su regionalización (que implican su aplicación extraterritorial); y 5) la intensificación de la mercantilización y explotación de la mano de obra migrante y del valor de sus cuerpos como objetos de intercambio y tráfico.

**El racismo y la xenofobia, muchas veces dentro del marco del nacionalismo populista, son inherentes a este modelo.** Esto incluye la promoción del odio y de la violencia racial, étnica, y/o religiosamente motivada, tanto a través de políticas de estado en contextos como Estados Unidos, Italia, o Hungría, como de actos de terrorismo racial y xenófobo **motivados por la teoría del "gran reemplazo"** como las matanzas de Christchurch, Nueva Zelanda (marzo de 2019), de Charleston (en Carolina del Sur, Estados Unidos, junio de 2015), y de Utoya en Noruega (julio de 2011). El mismo patrón se ha repetido recientemente en la ciudad de Buffalo en el estado de Nueva York (mayo de 2022).

Un reciente añadido a esta lista funesta es la masacre en agosto de 2019 en El Paso, Texas dirigida específicamente contra personas de origen mexicano asociadas con lo que el asesino identificó como una "invasión hispana", resultando en 23 muertos, incluyendo 9 ciudadanos mexicanos. El expresidente estadounidense Donald Trump desde luego jugó un papel protagónico en la promoción del odio racial, étnico y religioso, dirigido sucesiva y convergentemente en contra de los de origen mexicano, los que profesan o son identificados con la fe islámica, y más recientemente, dentro del marco de la pandemia global del COVID 19, contra los de origen chino o asiáticos, desde su campaña presidencial, y por conducto de sus políticas fronterizas y migratorias.



La tendencia prevaleciente que está al **corazón de este paradigma es el intento de reducir a las y los migrantes a fuentes súper-explotadas de mano de obra barata, "sin papeles" y "sin derechos", que a la misma vez son estructuralmente esenciales para la generación de las riquezas y remesas valoradas por los estados de destino y de origen, y coyunturalmente prescindibles** por pertenecer a un sector fácilmente reproducible y reemplazable. Su carácter supuestamente "desechable" se refleja en crímenes de lesa humanidad recurrentes que incluyen las decenas de miles de muertes impunes de migrantes en tránsito en los desiertos y en los mares en camino hacia Estados Unidos y Europa o en el sudeste asiático, como resultado de los efectos combinados de cada uno de los elementos, señalados arriba, del paradigma dominante de exclusión que se profundizó a la sombra del 11 de septiembre.

Esto se refleja además en contextos como la masacre en enero de 2021 de 16 migrantes indígenas Mam de origen guatemalteco en Camargo, Tamaulipas, y las muertes de un total de 108 migrantes- también mayormente indígenas- en diciembre de 2021 y junio de 2022, en dos casos de camiones de carga que transportaban clandestinamente a decenas de migrantes, bajo condiciones inhumanas que culminaron trágicamente. En los tres casos la desesperación de familias enteras de migrantes orilladas a recurrir a los caminos y medios más peligrosos ante la militarización intensificada de las rutas de su tránsito por territorio mexicano, han nutrido también la más despiadada explotación de su precariedad por los cárteles narco-paramilitares que se benefician de la colusión estatal que los ampara y protege.

Es así como se van entretejiendo tres dimensiones principales de violencia que configuran el escenario de estos crímenes: estatal, estructural, y sistémica. La dimensión estatal se refiere a las acciones, omisiones, y políticas de autoridades de gobierno, la estructural a los patrones y procesos de exclusión y marginación (incluyendo la pobreza y la desigualdad) que impactan desproporcionadamente a sectores vulnerables como las y los migrantes, mientras que la sistémica es la violencia inherente al modelo capitalista neoliberal como tal.

El concepto de **"genocidio"**, como ha sido definido en el artículo 6o del Estatuto de Roma (1998) de la Corte Penal Internacional, y en la normatividad y jurisprudencia del derecho penal y humanitario internacional<sup>62</sup>, es el que mejor capta en términos jurídicos los efectos acumulados de estas violencias y vulnerabilidades entrelazadas, que tienen su concreción en contextos como los de San Fernando y El Paso.

Dado su rango como crimen de lesa humanidad, los casos de genocidio detonan además el deber estatal y social de cumplir con los requisitos internacionalmente reconocidos de los procesos de justicia transicional, vertebrados por el reconocimiento de los derechos a la verdad, memoria, justicia, reparación (material y simbólica, individual y colectiva) plena del daño, e implantación de medidas efectivas de no repetición<sup>63</sup>.

Es en escenarios como los de San Fernando, El Paso, y Camargo que el **"estado permanente de excepción"**<sup>64</sup> **al que están sometidos las y los migrantes en el mundo contemporáneo** se refleja en coyunturas específicas biopolíticas<sup>65</sup> (incluyendo la pandemia actual) donde **sus vidas resultan ser literalmente desechables**<sup>66</sup>.

Pero la aparente excepcionalidad de estos casos en realidad fundamenta su representatividad de un patrón mucho más generalizado. El origen de la vulnerabilidad de sus víctimas está en su condición misma de movilidad marginada- en su materialidad,

---

<sup>62</sup><http://www.cndh.org.mx/noticia/firma-del-estatuto-de-roma-corte-penal-internacional>  
<https://revistas.juridicas.unam.mx/index.php/derecho-comparado/article/view/3736/4606>

<sup>63</sup><https://www.ictj.org/es/que-es-la-justicia-transicional>  
<http://www.cipmex.org/investigacion-y-lectura/construccion-de-paz-en-mexico/estudio-para-elaborar-una-propuesta-de-politica-publica-en-materia-de-justicia-transicional-en-mexico/> ;

<sup>64</sup> [https://elpais.com/diario/2004/02/03/cultura/1075762801\\_850215.html](https://elpais.com/diario/2004/02/03/cultura/1075762801_850215.html)  
<https://zolberginstitute.org/watch-judith-butlers-keynote-address-grievability-and-resistance-and-the-borders-and-the-politics-of-mourning-panel/>

<sup>65</sup>[https://www.academia.edu/31259782/Biopol%C3%ADtica\\_y\\_migraci%C3%B3n\\_EL\\_eslab%C3%B3n\\_perdido\\_de\\_la\\_globalizaci%C3%B3n](https://www.academia.edu/31259782/Biopol%C3%ADtica_y_migraci%C3%B3n_EL_eslab%C3%B3n_perdido_de_la_globalizaci%C3%B3n) Estévez, Ariadna (2018) *Guerras necropolíticas y biopolítica de asilo en América del Norte* (UNAM/UACM)

<sup>66</sup> <https://criticalgalthinking.com/2020/03/02/achille-mbembe-necropolitics/>

cuerpo y ser migrante. Para eso viven, **y es por eso- por ser migrantes, por ser "pueblos en movimiento"- que los acosa la muerte. Su vida es, así, una muerte viviente** (configurada y atravesada por la necropolítica, como sugiere Mbembe) que los espera y acosa por el camino que los lleva hacia los campos de San Fernando, o hacia la esperanza truncada a las orillas del río, o en las calles de El Paso. Es así como el genocidio migrante, y nuestras múltiples dimensiones de resistencia contra sus amagos, se inscriben dentro del marco más amplio de la guerra mundial contra los pobres, y contra todos los pueblos desposeídos a escala nacional, regional, y planetaria.



# **LA LIBERTAD DE LAS MUJERES ES LA LIBERTAD DE LA HUMANIDAD**

**El desafío de reconocer y poner fin al patriarcado**

**SEMINARIO III  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Junio 2 de 2022



## Presentación del Seminario 3:

### La Libertad de las Mujeres es la libertad de la humanidad. El desafío de reconocer y poner fin al patriarcado\*

*“¿Nos puedes explicar cuál es el rol de las mujeres en la Revolución de Rojava?  
Melike Yasar: “La pregunta es ¿cuál es el rol de los hombres en la revolución? Porque ésta es una revolución de las mujeres”.*

Este no es uno de los temas ni uno de los asuntos críticos que aportan al desafío de la Cátedra. Este es el asunto crítico, el tema esencial, el desafío fundamental.

**Nora Merino.** miembro del Centro de Jineolojî que a su vez forma parte de la Academia de Jineolojî, la ciencia de las mujeres y la vida originada en Kurdistán. Jin significa mujeres y también vida (Jiyan) en kurdo. Cómo surgió, a qué se viene enfrentando y cómo se va convirtiendo en mentalidad y práctica, en fuerza desde Kurdistán que contagia y libera. Una síntesis que inspira, provoca, dignifica. Conocer historias negadas, saberes y haceres protegidos, sacar fuerza de allí en medio del desprecio y del olvido, aprender y apoyarnos a ser cada una nosotras mismas en la lucha, exigir y alcanzar una convivencia libre desde las mujeres, sacar fuerza de allí y ayudar a matar al hombre dominante-patriarcal, exigiéndole transformarse y liberarse. Conocer el orden opresor, reconocer la mentalidad que impone y superarla.

**Andrea Reinoso.** Desde el Margen, Ecuador. Del orden del miedo, del gobierno del miedo, del poder del miedo patriarcal, asesino,

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9531>

expresión inclemente de la masculinidad hegemónica viril; del orden basado en el cuidado desproporcionado y destructivo de la propiedad privada al patriarcado: Primera forma de la propiedad privada. Cambiar una mentalidad profundamente arraigada. El combate al patriarcado. Anti-patriarcal ¿Por qué? ¿Para qué? ¿Cómo? No basta con figuras femeninas, ni agendas de género, ni acciones instantáneas. Quedarse en eso para decirse anti-patriarcal y feminista no sirve. Mantiene y consigue privilegios. Ejerce el miedo a perder.

**Vilma Almendra.** Mujer Nasa-Misak, Pueblos en Camino. Aprender a vernos en los espejos de las grandes resistencias y autonomías, como la lucha zapatista y la revolución kurda, pero también en esos espejitos pequeños invisibles, que no se sabe que existen, que no podemos ver y ni siquiera imaginamos, pero que están ahí en la penumbra tejiéndose con la tierra.

Referente maravilloso de lo que queda pendiente. Cuando no haga falta en estos espacios reconocer que son patriarcales será porque las mujeres habrán sacado su fuerza de reunirse solas en muchos lugares, en todas partes. Estará afuera su fuerza. Y no tendremos que pedir disculpas, ni explicar ni estar nunca más en ámbitos así dominados por el patriarcado de una vez por todas vencido para siempre.

## **Experiencias del Movimiento de Mujeres**



## de Kurdistán en la lucha por la libertad

*"Las mujeres en Kurdistan no tienen un rol en la Revolución.  
Las mujeres allí, hacen la Revolución."*

**Nora Merino<sup>67</sup>**

"Las mujeres en Kurdistan no tienen un rol en la Revolución.  
Las mujeres allí, hacen la Revolución.

La lucha de las mujeres es por crear una sociedad sin Estado, una sociedad democrática, una sociedad con la ideología de las mujeres y una sociedad socialista, anticapitalista y anti-imperialista. Por eso no podemos decir qué rol tiene la mujer. La mujer es el factor que hace la Revolución.

Los hombres son quienes tienen un rol que entender y para ello, deben comenzar por entender, la ideología de las mujeres. Tienen una lucha interna para cambiar su mentalidad patriarcal"

MELIKE YASAR

Representante del Movimiento de Mujeres del Kurdistan.

Octubre de 2015

*"La libertad de las mujeres es la libertad de la humanidad"*, el tema que nos convoca a este Seminario del día de hoy. Es un tema que está conectado de manera directa y profundamente a la ideología y a la lucha que lleva a cabo el Movimiento de Liberación de Kurdistán y concretamente, el Movimiento de Mujeres de Kurdistán.

Como bien ha dicho Heval Melike [en el video que hemos podido ver], no es que las mujeres tengamos un rol, un papel en la Revolución, sino que de por sí, las mujeres representamos la Revolución. Representamos la posibilidad y el camino, el horizonte de liberación de los pueblos, de las sociedades. Esto, en

---

<sup>67</sup> **Nora Merino.** Miembro de la Academia de Jineoloji

el Movimiento de Liberación de Kurdistán hemos podido verlo a partir de finales de los años '80, pero de una forma más concreta, a partir de los años '90. Es entonces, cuando se empieza a analizar de manera cada vez más profunda, el papel que las mujeres tienen en la sociedad, especialmente en un lugar como Kurdistán, un territorio que está colonizado por cuatro Estados-nación. Del mismo modo, se analiza y se estudia el papel de las mujeres en revoluciones anteriores que se han dado en diferentes partes del mundo y por supuesto, el papel de las mujeres dentro de la propia lucha del Movimiento de Liberación de Kurdistán.

De esta manera se reflexiona acerca de la realidad de las mujeres tanto en su aspecto social como en su aspecto histórico, con el fin de poder entender de qué manera, las mujeres hemos llegado al punto de ser el principal sujeto oprimido por parte del sistema de dominación estatal-capitalista-patriarcal. Todos estos análisis y estudios llevan a la conclusión de que la primera opresión en la historia fue la opresión sobre las mujeres y sobre esta opresión se asientan las bases y los orígenes para el desarrollo de todo el sistema de dominación y toda la complejidad que este sistema de dominación tiene: un sistema patriarcal, capitalista, colonial.

Con ello, vemos cómo a partir de la opresión de las mujeres, se generó un prototipo, un modelo de relación hegemónica que es la relación de hombre-dominante / mujer-dominada y es esta relación, la que se reproduce luego, en todas las relaciones sociales. Es decir, no únicamente en las relaciones hombre-mujer sino a su vez, en las relaciones familiares, en las relaciones de amistad, en las relaciones de la sociedad con la naturaleza, en toda la amplitud de las relaciones sociales que existen con toda su diversidad.

Con el objetivo de poder cambiar y transformar de manera radical este prototipo relacional de hombre-dominante / mujer-dominada, el Movimiento de Mujeres de Kurdistán concluye en la necesidad de llevar a cabo un cambio profundo de mentalidad. Un cambio radical de mentalidad en el cómo percibimos la vida, cómo percibimos la lucha y cómo percibimos la historia y la sociedad en su máxima amplitud y con todos los colores que conforman esta historia y esta sociedad.

Conectado —como decíamos— con el título del Seminario del día de hoy, desde el Movimiento kurdo entendemos que la liberación de la sociedad, la posibilidad de su liberación, debe atravesar por el paso indispensable de la liberación de las mujeres. Y con la liberación de las mujeres, no nos referimos únicamente a conseguir una serie de derechos que nos han de ser propios también; derechos evidentemente que son muy importantes de lograr dentro de este sistema de dominación. Sí, podemos hablar del derecho al voto, en su momento, podemos hablar del derecho al aborto y de otros derechos que tienen que ver con libertades políticas, libertades jurídicas, libertades acerca del propio cuerpo.

Pero más allá de ello, a lo que nos referimos con la liberación de las mujeres, es aquella que sea capaz de llevar a la sociedad y a los pueblos en su conjunto, a la liberación. Una liberación en términos ideológicos y filosóficos, donde se recupere una mirada correcta hacia las mujeres y hacia el papel que tenemos en el conjunto de la vida. Nos estamos refiriendo, por lo tanto, a una cuestión que no es únicamente en términos de derechos materiales y de derechos humanos por supuesto, sino, ante todo, a una concepción ideológica correcta hacia las mujeres y a la posibilidad de que las propias mujeres nos definamos a nosotras mismas a partir de nuestros deseos, nuestras voluntades, nuestra realidad y nuestro propio color. Que dejemos de ser definidas por la mirada y la ideología colonial, capitalista y patriarcal.

Con este objetivo también, es que **el Movimiento de Liberación de Kurdistán habla de las mujeres en términos de vanguardia**. Y tenemos que entenderlo, ante todo, no como una vanguardia clásica, de punta de lanza, sino como una fuerza motora ideológica y organizativa que abra el camino a este cambio de mentalidad, a este cambio de relación y de perspectiva. Un cambio de relación entre todos los miembros de la sociedad, de la propia humanidad ante la naturaleza y con todo el resto de seres vivos con los que convivimos y compartimos este mundo. Por lo tanto, cuando hablamos de la vanguardia de las mujeres, nos referimos sobre todo a poder llevar a cabo la lucha a través del color y los métodos de la mujer. No reproduciendo una metodología ni un pensamiento

que tenga que ver con la dominación, con una cultura del poder y con unas formas agresivas, sino una vanguardia, una fuerza, un motor organizativo–ideológico que esté realmente en conexión con la vida, con la fluidez de la vida y con la diversidad de formas de existir que podemos ver cuando miramos a nuestro alrededor, en los pueblos, en la naturaleza, en las sociedades humanas.

Durante los años '80 y los años '90, las mujeres dentro del Partido de Trabajadores del Kurdistán (PKK) lucharon mucho para poder encontrar un modelo de lucha como mujeres, ya que hasta ese entonces, el modelo de lucha principal, era el modelo de los hombres. Un modelo masculino de llevar adelante la lucha, y en este modelo no había, no hay, un lugar que pueda realmente representar las necesidades, las voluntades, los deseos de las mujeres y junto con ello, las necesidades de la propia vida y de la propia liberación.

A lo largo de esas décadas tenemos muchísimos ejemplos de compañeras que lucharon ante las actitudes, ante la mentalidad sexista y paternalista que existía por parte de los propios compañeros de lucha.

En el rechazo a la mentalidad patriarcal, y en la búsqueda de un modelo de llevar a cabo la lucha por la liberación como mujeres, estas propias compañeras se convirtieron en modelos para el resto de las mujeres. Y poco a poco, se pudo ir desarrollando una fuerza colectiva. Así, la fuerza de estas compañeras que, en un primer momento, pudo mostrarse como una fuerza individual, se fue desarrollando hasta convertirse en una fuerza colectiva y en una identidad colectiva de lucha. Cuando hablamos de un modelo de lucha como mujeres no nos estamos refiriendo a tener que hacer un copia/pega. Es decir, que todas tengamos que luchar de la misma manera, con el mismo color y con el mismo método, sino un modelo que permita que cada una pueda estar en la lucha siendo ella misma. Y que la lucha, a su vez, le permita precisamente ser ella misma. Que esta sea una dialéctica que nos conduzca hacia el camino correcto y necesario para conseguir nuestros objetivos de una vida en libertad.

Fue de esta manera, con esta lucha individual primero y que poco a poco fue tomando la fuerza de lo colectivo, el modo en

el que se fue desarrollando una identidad común de lucha, una identidad común como mujeres. Esa identidad fue la que permitió abrir y preparar el camino, acercándose cada vez más al objetivo de desarrollarse y de crearse hasta el nivel que conocemos el día de hoy, en todo el Movimiento de Mujeres del Kurdistán.

Uno de los primeros pasos en términos teóricos-ideológicos que encontramos en este camino es la llamada **Teoría de la separación**. La Teoría de la separación ante todo lo que nos dice es que las mujeres, por un lado, necesitamos espacios organizativos y espacios de vida que sean autónomos, que sean de las propias mujeres, creados por y para las propias mujeres. Pero no únicamente necesitamos tener estos espacios organizativos y vivenciales autónomos, sino que en primer lugar, necesitamos separarnos, romper la influencia de la mentalidad patriarcal, capitalista, colonial, en nuestras emociones, en nuestro pensamiento tanto a nivel cultural como espiritual.

Sólo de esta manera, rompiendo con la influencia que este sistema tiene en nuestra personalidad a nivel espiritual, cultural, mental y emocional, podremos realmente ser nosotras mismas. Porque la realidad que construye el sistema de dominación, no nos permite ser realmente quienes somos; no nos permite realmente llegar a la esencia de nuestro ser; no nos permite sacar nuestra fuerza, sacar todo nuestro potencial.

Por eso, más allá de tener nuestros espacios organizativos autónomos, necesitamos generar nuestra propia cultura, nuestra propia espiritualidad, nuestra propia emocionalidad y nuestra propia mentalidad que rompa desde la base y radicalmente, con este sistema profundamente patriarcal.

En el desarrollo de todo ello y con el objetivo compartido de la liberación, de la vida en libertad, necesitamos, ante todo, y al igual que necesitamos del agua y el pan, un **sistema de autodefensa** propio. Y cuando hablamos de autodefensa, estamos hablando de algo realmente amplio. No nos estamos refiriendo únicamente a las Unidades de Autodefensa que existen en Rojava, como son las YPJ; no nos estamos refiriendo únicamente a la YJA-STAR, a la guerrilla de mujeres que está en las montañas del Kurdistán luchando contra

el ejército de Turquía —y con ello, contra la OTAN— sino que nos estamos refiriendo a una autodefensa que es, ante todo, la fuerza que tengamos a nivel organizativo.

Nos referimos a lo fuertes que sean nuestras relaciones de compañerismo, a la profundidad de conocimiento que tengamos acerca de nuestra propia historia, de nuestra propia sociedad, pero también al conocimiento que tengamos del sistema que nos está atacando. Si estamos luchando contra el patriarcado, si estamos luchando contra el sistema colonial capitalista, tenemos que conocerlo en profundidad: cómo se ha originado, cómo son los métodos que utiliza, cómo nos ataca.

Conociendo esto, vamos a poder desarrollar herramientas y mecanismos que nos permitan defendernos de este sistema, en términos también psicológicos e ideológicos. Porque sí, muchas veces los ataques del sistema son ataques físicos. En Kurdistán hay guerra. En Kurdistán, el ejército de Turquía hace la guerra con la más alta tecnología militar que existe hoy en día y cuando se da esta situación, la autodefensa pasa también por una autodefensa armada como la que vemos en Kurdistán, pero no es ese el único ataque que recibimos, sino que el sistema capitalista nos ataca diariamente con sus concepciones y con sus principios ideológicos, para cada vez más, convertirnos en representantes del propio sistema capitalista colonial.

Por ello, necesitamos, ante todo, una autodefensa ideológica. Una autodefensa histórica, podríamos decir, para crear una cultura, una espiritualidad, unos valores que lleven consigo una forma de vivir que de por sí, no dé espacio a la ideología y a los métodos que nos imponen el capitalismo y el patriarcado.

En este sentido, **Jineoloji** es nuestra principal herramienta de autodefensa. Traducimos Jineolojî como la Ciencia de las Mujeres o la ciencia de la vida, ya que, en kurdo, la palabra mujer (Jin) y la palabra vida (Jiyan) comparten raíz. Y esto nos muestra también la cosmovisión de la que parte el Movimiento de Liberación de Kurdistán a la hora de desarrollar nuestra propia ideología y nuestras prácticas de lucha.

Lo que nos permite la Jineolojî, es precisamente esto: conocer la Historia de las mujeres y de los pueblos; aquella historia que

no ha sido escrita, y no sólo que no ha sido escrita, sino aquella historia que no ha sido explicada, que no ha sido aceptada, que no ha tenido por parte de los “escritores” de la historia, ni siquiera el derecho de ser definida como “Historia”. Aquello que ha quedado dentro de la Historia oficial sólo en el marco de las “anécdotas”, desconociendo e incluso negando, que es allí realmente donde se esconden nuestras verdades como pueblos, como seres humanos. Jineoloji nos permite esto: conocer la historia de las luchas, de las resistencias, de las mujeres y de los pueblos; conocer todos aquellos saberes que durante miles y miles de años las mujeres han ido desarrollando y que han sabido proteger hasta el día de hoy.

Así, nos conectamos con nuestra historia de resistencia, la cual supone nuestra principal fuente de fortaleza. Porque entendemos que estamos conectadas con la historia de las mujeres y de los pueblos de hace 5 años, 50 años, 500 años, 5000 años atrás. Ya que la historia es una gran espiral dinámica, que fluye y se conecta entre sí. Formamos parte de un mismo camino, de una misma experiencia histórica y esto nos sirve también para tomar fuerza y desarrollar una perspectiva propia.

Con esta mirada, con la Jineoloji como herramienta, conseguir también lo que ya he repetido varias veces pero que es necesario volver a decir: es el poder definirnos nosotras mismas. En el “*definirnos nosotras mismas*”, también se encuentra el poder definir los principios de lo que aceptamos y de lo que rechazamos y poder vivir en base a ello, consecuentemente. Tener claro qué es aquello que queremos y aquello que no queremos. Es poder encontrar las respuestas a las preguntas de qué manera queremos vivir, cómo queremos vivir. Esto es lo que nos permite Jineoloji.

El desarrollo de una lucha que esté realmente conectada a estos conocimientos, es lo que nos permite poder desarrollar todo un sistema de autodefensa ideológico, que nos lleve a que cada paso dado en la lucha, cada nuevo espacio creado, y cada logro tanto a nivel físico como a nivel epistemológico, podamos hacerlo sobre una base firme, sobre una base que pueda ser realmente duradera a largo plazo.

Conectado con todo ello, uno de los principales trabajos que desarrollamos también como Movimiento de Mujeres de Kurdistán

y como Jineoloji es la teoría de "**Matar al hombre dominante**" y el proyecto de "**Transformar a los hombres**".

Cuando hablamos de "*Matar al hombre dominante*" nos estamos refiriendo a "*matar*" una ideología de poder, una mentalidad, una cultura de poder que es la base ideológica de todo este sistema de dominación. Pero no es suficiente acabar con esta mentalidad, con estos valores de una cultura del poder, sino que desde el Movimiento pensamos que es necesario crear y construir una alternativa. Por ello, junto con "*matar al hombre dominante*" entendiéndolo —como decía— en términos de mentalidad, hablamos también del proyecto de "*Transformar a los hombres*".

Abdullah Öcalan, fundador y líder del Movimiento de Liberación de Kurdistán, encarcelado en la isla-prisión de Imrali, Turquía, desde 1999, lo define como un principio básico del socialismo, y lo conecta directamente con la lucha del PKK, del Partido de los Trabajadores del Kurdistán.

Vemos así, la Teoría de la Separación como la necesidad de las mujeres de romper espiritual y culturalmente con el sistema de dominación y articulada a ella, el desarrollo de la Teoría de "Matar al hombre dominante" y el proyecto de "*Transformar a los hombres*". Se trata de un proyecto que busca generar una identidad y una personalidad masculina construida sobre una base, sobre unos principios, sobre unos valores éticos que no sean de opresión ni de muerte, sino de libertad y de vida.

Todo ello de manera conjunta, con todo el desarrollo del sistema de autodefensa y toda la profundización en los análisis y conocimientos que alcanzamos a través de la Jineolojî, tienen como objetivo conducirnos a la **convivencia libre**. Y cuando hablamos de convivencia libre, nos referimos a relaciones que estén libres de dominación y de esclavitud.

Al referirnos a "*relaciones*", muchas veces se entiende sólo una pequeña parte de ellas, que son las relaciones de pareja. La convivencia libre es algo mucho más amplio. No son únicamente las relaciones de pareja, sino como he dicho al principio, es ese modelo hegemónico de relación que se genera con el sistema de dominación. Es el prototipo de hombre-dominante / mujer-



oprimida que se reproduce en todas las relaciones que llevamos a cabo, donde “*tiene que haber*” una parte que domine y una parte que sea dominada. Por lo tanto, cuando hablamos de convivencia libre, nos referimos a todas las relaciones sociales, a las relaciones familiares, de amistad, de compañerismo, de pareja; a las relaciones entre individuo y sociedad y entre sociedad y naturaleza.

Por supuesto, también a las relaciones entre las mujeres y a la necesidad que tenemos de querernos y de aceptarnos entre mujeres. Porque el sistema patriarcal ataca el amor que las mujeres nos tenemos entre nosotras y el compañerismo que existe también entre nosotras. Entonces, este también es un tema muy importante a tratar dentro de la “*convivencia libre*” porque se trata de la relación de armonía y de equilibrio que es necesario recuperar entre las comunidades, entre los seres humanos y con la naturaleza.

Estos son los objetivos principales de la lucha y del paradigma ideológico del Movimiento de Mujeres de Kurdistán: construir relaciones que permitan a las personas, potenciarse, crecer, sacar su fuerza en lugar de encerrarla, en lugar de generar desconfianza o generar enemistad. Que las propias relaciones que generemos puedan ser también parte del camino hacia la libertad.

Es necesario señalar que esta es una lucha continua dentro del Movimiento y de la sociedad que estamos construyendo. Porque por supuesto sigue habiendo machismo, sigue habiendo sexismo y sigue habiendo actitudes patriarcales en todos los niveles. Pero aquí, de lo que estamos hablando, es de un cambio de mentalidad. Y un cambio de mentalidad no se hace de la noche a la mañana, no se hace de un año para otro, no se hace ni siquiera ni en 5 ni en 10 años. Un cambio de mentalidad es algo profundo, es algo radical y eso requiere de tiempo, requiere de esfuerzo, requiere de voluntad. Pero también, asegura que lo que se lleve a cabo, que todo lo que logremos, sea mantenido a largo plazo.

Voy a dar un ejemplo: ahora que Turquía vuelve a amenazar con atacar Rojava, yo estoy segura que van a ser las propias mujeres de Rojava las que no van a volver a aceptar la dominación. Son las propias mujeres de Rojava las que no van a volver a aceptar un sistema que las aísla, que las margina, que no les da el lugar que

realmente tienen. Porque son las propias mujeres de Rojava las que están profundizando y entendiendo a nivel mental, la necesidad de que las mujeres estén presentes en todos los ámbitos de la vida y de la lucha.

Por lo tanto, a pesar de todas las dificultades y ante toda una realidad sexista que evidentemente aún sigue existiendo, lo importante es que en estos 50 años de lucha del Movimiento de liberación de Kurdistán, se han desarrollado herramientas y mecanismos que aseguran que este cambio de mentalidad se dé de una manera concreta. Herramientas como la Crítica-Autocrítica, y como lo es el propio Movimiento de Mujeres de Kurdistán como forma de autodefensa, con su guerrilla de mujeres, con su Partido ideológico de mujeres y con toda la organización de mujeres que se genera en cada uno de los ámbitos de la vida, ya sea social, político, económico, etc.

Por todo ello, las mujeres de Kurdistán se han convertido realmente en una fuerza e inspiración para muchísimas mujeres de otras partes del mundo, y es precisamente por ello, que creemos y sentimos que nuestras luchas están conectadas. A la vez, el Movimiento de Mujeres, nuestras compañeras que desde Kurdistán están luchando y resistiendo, tomamos fuerzas también de todas las luchas de mujeres y de los pueblos que se dan a lo largo y ancho del planeta.

Quisiera añadir un punto, recogiendo lo que las compañeras han expresado en sus presentaciones y que para mí evidencia una vez más, la realidad de que en la parte del mundo que sea, cuando los Estados quieren atacar a los pueblos y principalmente a los pueblos que se encuentran en lucha, utilizan diferentes métodos para hacerlo, especialmente a las mujeres de esos pueblos, por lo que las mujeres representan para sus sociedades, para la resistencia y por lo que representan para el mantenimiento, en la defensa de la tierra, de los territorios, y la defensa también, de la propia identidad cultural, histórica de sus pueblos.

En Kurdistán, esto es algo que está muy presente y se vive de una manera muy brutal por parte de los ejércitos de los Estados que lo ocupan, como por parte también, de los grupos yihadistas

que han tomado fuerza en los últimos años, especialmente “Estado Islámico”. Estos grupos atacan con los métodos más agresivos y de manera muy particular, los cuerpos de las mujeres, los valores de las mujeres.

Lo podemos ver a nivel político, por ejemplo, en cómo Turquía ha salido de la Convención de Estambul que era un tratado del cual formaba parte y a través del cual aseguraba ciertos derechos que tienen que ver con las libertades de las mujeres. Lo podemos ver también cuando el Estado Islámico en diferentes ataques y en diferentes momentos de guerra que ha habido principalmente en Rojava, ha atacado con ensañamiento a las compañeras, incluso, profanando los cuerpos de compañeras asesinadas.

También lo podemos ver en los ataques selectivos que comete Turquía con los drones dirigidos contra las mujeres que tienen un rol importante, un rol de liderazgo dentro de la comunidad y dentro de todo el desarrollo de la lucha revolucionaria. Lo vemos en el complejo entramado entre el Estado turco y los grupos criminales a los que se les permite fortalecer y ampliar redes de prostitución que involucra y ataca principalmente a las mujeres jóvenes kurdas, no sólo para obtener un enorme rédito económico de su explotación sino como una manera de desvincularlas de la sociedad, y fundamentalmente, para alejarlas de los valores y principios éticos, culturales de lucha, que son los que representan y conforman una sociedad organizada. Estas redes en las que ha sido probada la participación de diferentes funcionarios del Estado, pero principalmente policías y militares de Turquía, es un problema y un método cada vez más sistematizado, para atacar al pueblo kurdo.

La compañera Vilma decía *“no se puede acabar con el poder desde el centro del poder”*. Esta es una realidad todavía más clara para nosotras las mujeres, porque estos ataques precisamente son llevados a cabo por parte del poder. Y el poder, se ha organizado y estructurado de una manera, que no hay espacio para las mujeres en cuanto a epistemología, en cuanto a ser, en cuanto a existencia.

No hay espacio para las mujeres, no hay espacio para los pueblos, porque el poder se ha originado y se sostiene en la negación misma de las mujeres y de los pueblos, en cuanto a

realidad y existencia social y en cuanto a motor y fuerza histórica de cambio y de transformación. Por lo tanto y sin duda, nunca va a ser desde este sistema de poder, que vamos a poder liberarnos y transformarnos realmente. Porque el poder ha sido creado para ellos.

El poder del Estado, el poder capitalista, el colonial, han sido creados como la organización, la sistematización de los ataques que recibimos, que son ataques a la vida. Entonces, es desde la propia fuerza, desde la propia experiencia que heredamos como mujeres y como pueblos, desde donde realmente se van a poder generar y fortalecer los proyectos y las alternativas al sistema capitalista colonial.

Tenemos esa fuerza como mujeres. Tenemos la capacidad y la experiencia. Lo que nos falta es fortalecerla y conectarla aún más entre nosotras, entre las diferentes experiencias y realidades de lucha y de organización que existen en las diferentes partes del planeta. Cuando podamos fortalecer eso y cuando podamos desde esa fuerza, crear una fuerza común, una fuerza colectiva a nivel global, conectando nuestras luchas locales con las luchas globales que generamos, estoy segura que vamos a poder cada vez más, profundizar en la transformación del sistema hacia un sistema que realmente nos permita ser y nos permita existir en este mundo.

# Miedo y masacres carcelarias: una lectura antipatriarcal

**Andrea Reinoso**  
**Colectivo Desde el Margen<sup>68</sup>**

Aclaración: Este no es un artículo académico, es la transcripción de las reflexiones expresadas en la intervención realizada en la cátedra el jueves 9 de junio de 2022.

Primero, quiero manifestar que la palabra que voy a compartir ahora es producto de reflexiones colectivas que nos parece importante ponerlas sobre la mesa para esta discusión. Vamos a hablar sobre la realidad que está viviendo nuestro territorio, eso que llaman Ecuador, y los retos que tenemos como organizaciones que estamos construyendo un proyecto político-ideológico antipatriarcal.

Partiremos entendiendo al miedo como ejercicio disciplinario, al ser utilizado como herramienta para mantener el orden; lo que le convierte en la estructura básica de control del Estado-Nación.

Este momento, el Ecuador está viviendo —lo que ya podemos llamar— la configuración de un narco-Estado. El discurso oficial plantea que el país está atravesando un alto índice de delincuencia y criminalidad, pero detrás de todo lo que estamos viviendo, es necesario reconocer las prácticas de mafiosidad y de la configuración de un narco-Estado que se está apoderando de todas las estructuras políticas y sociales.

Como movimientos sociales tenemos la obligación de hablar de las masacres carcelarias. Creemos que es necesaria la mirada antipatriarcal de las mujeres para entender lo que está pasando

---

<sup>68</sup> **Andrea Reinoso.** Educadora popular, integrante del Colectivo Desde el Margen. Profesora en la universidad pública en Ecuador (UCE).

en nuestro territorio, sin hacerle juego al discurso del miedo que utiliza el gobierno, para justificar la militarización de territorios y dar paso a la ley de gatillo fácil<sup>69</sup>.

Para los movimientos sociales, una ley como esta es tremendamente preocupante, porque va a legitimar la muerte, la desaparición del otro; porque el miedo está generando en la sociedad una constante duda sobre “*el otro*” y “*ese otro*” son las más de 380 personas que han sido asesinadas en las cárceles.

En febrero del 2021 se llevaron a cabo una serie de masacres carcelarias, que han permitido el asesinato de más de 380 hombres de 25 a 35 años<sup>70</sup>, racializados y empobrecidos. Frente a esto, como movimiento social, no podemos caer en el discurso de seguridad, sino hacernos la pregunta ¿Qué hay detrás? ¿Por qué a estos hombres? ¿Qué nos aleja de la realidad carcelaria?

En 2014 empieza la transformación del modelo penitenciario en el Ecuador en manos del gobierno progresista (cuyas transformaciones en materia de seguridad y fortalecimiento de la policía se evidenciaron en la represión tanto de Octubre de 2019 como de Junio de 2022). Este cambio produjo la ruptura de lazos del tejido social y familiar de las personas privadas de libertad; es decir, se restringieron las visitas y se impidió la presencia de las mujeres en las nuevas cárceles regionales construidas en las periferias de las provincias.

Por lo tanto, se da rienda suelta a la violencia. Porque la presencia de las mujeres y las familias mantenían vivos los lazos familiares —un elemento de construcción de sentido y cuidado de la vida—. En el momento en que las mujeres dejan de ingresar a ver a sus familiares en las cárceles, la violencia de exacerba y se convierte en el único modo de vida posible dentro de las cárceles, porque no hay otra forma. Estos hombres encerrados, deshumanizados, castigados por su pena, por la ruptura de sus tejidos sociales, castigados sin alimentación, castigados con hacinamiento, castigados sin tener

---

<sup>69</sup> Ley del Uso Progresivo de la Fuerza aprobada por la Asamblea Nacional el 7 de junio de 2022

<sup>70</sup> Mujeres de Frente, 2021.

acceso al agua; ven en la violencia y en la potencialización de su virilidad la única forma de sobrevivencia.

De igual manera, el traslado de presos a las “*mega ciudades penitenciarias*” —aisladas de las ciudades— generó un costo adicional para los familiares; quitándoles a estos hombres la posibilidad de mantener sus dinámicas de vida, la alimentación, las visitas familiares; impidiendo toda práctica de autonomía; lo cual provoca la deshumanización y pérdida de identidad.

Las masacres carcelarias son muestras de violencia y son formas de supervivencia que reflejan lo que está pasando en la sociedad, por eso nos interpelan; porque son formas de consolidación de la masculinidad hegemónica, la cual está relacionada con el miedo. Porque el miedo a no ser hombre, es el que produce que la violencia de exacerbe. Si el miedo desaparece, la masculinidad hegemónica también desaparece; porque ya no es necesario “*demostrar que eres hombre*”. Lo que estamos viendo en las cárceles es la demostración continua de la masculinidad hegemónica viril, que es precisamente lo que generan las cárceles, el castigo y el miedo.

El gobierno ecuatoriano ha utilizado el discurso del miedo para legitimar la dehumanización de los tejidos sociales criminalizados. Porque este miedo al otro permite la configuración de perfiles de delincuentes que se hacen en función de los intereses del Estado y se diferencian del imaginario del “*ciudadano de bien*”: el hombre blanco, heteronormado con estudios, dinero, familia nuclear, etc. Esta persecución a los tejidos sociales es histórica. Hay familias que históricamente han sido racializadas, empobrecidas y perseguidas.

Actualmente en el Ecuador vivimos una exacerbación del miedo al otro y un cuidado desproporcionado de la propiedad privada, sostenidos en una configuración patriarcal de la sociedad; porque es el patriarcado el que sostiene la propiedad privada como nos dicen las compañeras de Movimiento de Mujeres de Kurdistán: el patriarcado es la primera forma de opresión, que sostiene al capital y fue la primera forma de propiedad privada sobre las mujeres y la familia. Entonces, las crisis carcelarias y el alto índice de criminalidad que estamos viviendo en el Ecuador, están totalmente vinculados con el patriarcado. Por eso es importante hacer una lectura desde el cuidado de la vida, o sea desde las mujeres.

De esta manera, elaboramos una crítica al movimiento social que ha entrado en la división del “*pueblo empobrecido bueno*” y “*pueblo empobrecido malo*”; y el movimiento social se cree parte el pueblo empobrecido bueno y exige al gobierno de turno seguridad; alimentado el discurso del miedo que únicamente nos lleva a prácticas de control, dominación y mantenimiento del orden social que beneficia a los poderosos, las élites y la mafiosidad, que está controlando toda la estructura del Estado. Por esta razón, como movimiento social, no podemos imaginarnos una transformación de las estructuras de violencia y opresión, dentro de la lógica mafiosa del Estado nación.

La búsqueda de la toma el poder es un objetivo de muchas organizaciones de izquierda en el Ecuador. Sin embargo, esta búsqueda se da dentro de una estructura mafiosa donde no es posible cambiar ni transformar nada.

Por estas razones, es importante hacer una crítica al movimiento social, lo cual nos lleva a la pregunta principal de esta cátedra **¿Después de los estallidos qué? ¿Qué críticas se ha hecho el movimiento social? ¿Qué estrategias podemos crear más allá de la toma del poder?** Y —sobre todo— debemos hacernos una pregunta fundamental: **¿Cómo cambiamos la mentalidad dominante?** (que es principalmente patriarcal), aporte fundamental del Movimiento de Mujeres de Kurdistán. El movimiento social ha incluido las demandas de género en su agenda, pero únicamente como acciones instantáneas contra el machismo, más no un proyecto político-ideológico de transformación.

Esa es una crítica que hacemos al movimiento social ¿Después de los estallidos qué? Creemos que es necesario un cambio de mentalidad profundo. **El combate al patriarcado debe ser un elemento fundamental, ideológico, práctico, organizativo del movimiento social;** de lo contrario, todo su discurso se queda en el miedo, el miedo a perder los privilegios, el miedo a perder su historia como movimiento social, el miedo a perder sus figuras emblemáticas. Figuras emblemáticas que tienen prácticas patriarcales cuestionables, pero que no se pueden decir.



**¿Por qué no hablamos sobre el cambio de mentalidad? ¿Por qué no pensamos en una lucha antipatriarcal? ¿Por qué? ¿Para qué? y ¿Cómo vamos construyendo una lucha antipatriarcal?**

Actualmente, hay figuras femeninas en el movimiento social, pero eso no garantiza una transformación antipatriarcal, porque únicamente entran en la agenda neoliberal que se justifica en leyes de cuotas y asignación de derechos a las mujeres, pero no hay un cambio estructural. Esa es la crítica de las mujeres hacia el movimiento social.

De igual manera, el movimiento social no se pregunta ¿Qué está pasando con las infancias? Las organizaciones sociales no generan agendas y acciones con los niños y las niñas. ¿Qué está pasando con la educación? En nuestros territorios los contenidos de la educación formal sostienen al pensamiento dominante, y no estamos cuestionando la educación porque seguimos confiando en el conocimiento positivista como forma de llegar a “*ser alguien*”.

Nosotrxs creemos que existe una agenda de cooptación desde la academia neoliberal y desde las ONGs, y eso genera rupturas entre organizaciones sociales; en lugar de crear la posibilidad de dialogar y generar una agenda común, una agenda revolucionaria; pero nos dejamos poner una agenda, nos dejamos nublar y engañar por la agenda impuesta por la academia neoliberal que nos ha implantado la necesidad de convertirnos en académicos y pensar que la revolución se va a hacer sólo desde ahí, desde el escritorio.

Hemos visto a muchxs compañerxs que creían en la revolución dejar de hacer cosas y convertirse en académicxs alejados de la realidad concreta. No decimos que la academia no sea importante, pero no puede convertirse en el todo, porque así seguimos reproduciendo el pensamiento dominante desde el privilegio.

Creemos que es necesario hacer estas críticas al movimiento social, sin embargo, estas críticas no siempre se pueden hacer de forma abierta. Porque el cuestionamiento a las prácticas patriarcales y al pensamiento dominante siempre queda casa adentro, ya que de lo contrario, se hace “*quedar mal*” a la organización o al movimiento ¿Cuántas veces las compañeras han sido calladas? Porque **el pensamiento patriarcal impide la interpelación constante de**

**nuestros compañeros de organización y deja este cuestionamiento únicamente en manos de las mujeres.**

Estas son las críticas que debemos hacernos si estamos pensando en un proyecto transformador, no únicamente quedarnos en la estrategia de la revuelta en las calles y de la toma del poder.

**Tomamos el poder ¿y? ¿Cómo vamos a transformar la realidad dentro de una estructura mafiosa? ¿Qué posición vamos a tener frente a las masacres carcelarias?** Todos los meses hay nuevas masacres, son más de 380 personas asesinadas. El discurso del miedo se ha instaurado. Si bien ya la pandemia nos generó una separación “*porque el otro podía estar infectado*”, ahora **el otro racializado empobrecido inmediatamente es un delincuente.**

En el Ecuador las redes sociales se llenan de videos de ajusticiamientos y la constante llamada a ajusticiar a todo aquel que sea delincuente. Por esta razón, es importante juntarnos y reflexionar sobre el miedo, desde la mirada de las mujeres que somos las cuidadoras de la vida y el tema del miedo nos traspasa por el cuerpo; ya que son las mujeres las que siguen sosteniendo la vida dentro y fuera de las cárceles; mientras las personas privadas de libertad necesitan recuperar urgentemente sus tejidos sociales.

Hoy es necesario que las cárceles dejen de ser controladas por la policía, porque lo que está haciendo la policía es generar investigaciones dentro de las cárceles, donde compran “*sapos*”, lo cual genera conflictos internos que devienen en masacres. El momento en que la organización de las cárceles vuelva a las manos de los presos y las familias, las masacres van a parar. Porque se trata de entender a la masculinidad hegemónica y al miedo como causantes de la muerte.

Actualmente, en la provincia de Esmeraldas, la gente vive tiroteos y coches bombas todos los días, lo que provoca que lxs pobladorxs se vayan y los territorios cada vez se cierren más. Esmeraldas es la provincia más olvidada de nuestro país por estar conformada, en su mayoría, por gente afrodescendiente. No hay salud, no hay educación, no hay trabajo... lo que le convierte en un territorio tomado totalmente de la mafia. Frente a eso, el gobierno no hace nada, únicamente señala a esa población como peligrosa y criminal.

Ahí está el llamado para seguir haciéndonos preguntas como movimiento social **¿Cómo interpelamos la mentalidad dominante? ¿Cómo interpelamos a las organizaciones por sus prácticas y su estructura patriarcal?** No basta con poner en su agenda ciertas actividades contra el machismo. Es necesario preguntarnos **¿Cómo hacemos del anipatriarcado un proyecto político, ideológico, organizativo y práctico?**



## Mujeres ¿Cómo hacemos para vernos y hacernos más allá de las categorías que nos imponen?

Vilma Almendra<sup>71</sup>

Escuchando la palabra de la compañera Nora Merino de Jineolaji y de la compañera Andrea Reynoso de Desde el Margen, me llega a la memoria el encuentro que tuvimos ayer en la Ecoaldeia Estrella Roja. Es un pequeño terreno recuperado por gente desplazada de diversos lugares, en las afueras de Popayán, en el Kauca (Madre de los bosques en idioma Namtrick, del pueblo Misak), dentro de este territorio que llaman Colombia. A la Ecoaldeia Estrella Roja, la llaman equivocadamente una invasión, porque ahí llega la gente destechada, empobrecida y con hambre a recuperar un pedazo de tierra para hacer la vida que quiere. No es una invasión, es una recuperación para gestar la vida en comunidad.

A este bello espacio nos invitaron y ahí escuchamos la palabra de la gente que habita el olvido y que sólo es visible cuando es señalada y estigmatizada. La mayoría de las que hablaron eran mujeres: "Nosotras vamos a cumplir un año aquí. Nos han atacado más de 26 veces. La Policía, el Ejército y el Esmad<sup>72</sup> cada vez que vienen nos queman lo poquito que tenemos, nos destruyen lo poquito que hemos construido, nos maltratan. Nos han asesinado compañerxs. Otros han perdido partes de sus cuerpos por la acción estatal. Nos han robado tanto que nos robaron hasta el miedo". Como les robaron hasta el miedo, se levantaron en dignidad,

---

<sup>71</sup> **Vilma Almendra.** Hija del pueblo Nasa y del pueblo Misak, parida en un territorio llamado Colombia. Actualmente hace parte de Pueblos en Camino, iniciativa que busca tejer resistencias y autonomías entre pueblos y procesos ([www.pueblosencamino.org](http://www.pueblosencamino.org))

<sup>72</sup> Escuadrón Móvil Anti Disturbios de la Policía Nacional de Colombia

resistencia y rebeldía, insistiendo en retoñar en ese pedazo de tierra que quieren y cultivan para recuperar también la vida.

Nos contaron que las primeras en llegar a recuperar este terreno fueron las mujeres, solo mujeres. No hubo ningún hombre acompañándolas. Llegaron solas a tomarse ese pedazo de tierra. Llegaron decididas a construir sus casas, a tejer una vida digna con sus hijas e hijos, a echar raíces y no dejarse arrancar de ahí pase lo que pase. También insistían diciendo: “Nos han robado tanto, nos han quitado tanto, pero lo único que no nos han podido quitar es la esperanza y la dignidad que estamos tejiendo entre mujeres para vivir como queremos”. La Ecoaldea Estrella Roja, es un lugar mágico: casitas de madera, maticas de maíz, árboles que van creciendo, niñxs corriendo, cocina comunal, mujeres y hombres sosteniendo la vida.

Además, han construido con todos sus esfuerzos y autogestiones un espacio comunal maravilloso, sostenido por guaduas (bam-bú), de forma circular y con techo de plástico negro. Ahí tuvimos el honor de compartir sentipensares en el círculo de la palabra, custodiando una bella espiral en el centro, organizado con libros y velas, también con semillas y productos de la tierra que llevamos para compartir. En ese espiral también recordamos a las muertas y a los muertos, porque los que murieron en la lucha, murieron para garantizar vida digna; a quienes podemos hablar aquí y ahora. Sus memorias tienen que estar presentes siempre. Las mujeres en lucha siguieron conmoviéndonos con sus dolores y alegrías. Estas compañeras maravillosas, nos agradecían por ir a visitarlas, escucharlas y compartir con ellas en su Ecoaldea. Manuel Rozental respondiendo al agradecimiento les dijo: “ustedes no tienen nada que agradecer porque ustedes ya están luchando por el mundo distinto y por las dignidades que queremos caminar en todos los territorios”.

Escuchar sus memorias frente al despojo, una vez más nos dejó claro, que mientras el estado nos roba, nos asesina, nos persigue, nos judicializa, nos masacra, aún no ha logrado expropiarnos la esperanza de vivir una vida distinta y digna con la tierra, en colectividad y en territorio recuperado. Sentimos y nos conmovimos con sus ojos aguados, sus voces quebradas y sus rostros dignos,

cuando algunas nos relataron que, de lo más emocionante en la Ecoaldea, era cuando lograban conseguir una guadua para seguir tejiendo su casita, un pedazo de plástico para que el aguacero no las mojara y un poco de alimento para hacer una sopita caliente y resistir el frío. Ustedes, Nora y Andrea, al escucharlas, me trajeron otra vez a la memoria a esas mujeres maravillosas que escuchamos ayer en Popayán.

Esas memorias colectivas de la Ecoaldea Estrella Roja que aún recorren mi cuerpo y mi imaginario como territorios, me interpelaron y me confrontaron con mis privilegios: tengo tierra para coexistir, tengo techo para vivir, tengo alimento para comer. También me convocaron a pensar más sobre el patriarcado, y sobre todo repensar más sobre la pregunta que nos convocó: ¿qué es eso del estado? Supuestamente nosotrxs (Óscar Salazar, Manuel Rozental, Yasnaya Aguilar, Federico Navarrete y yo), éramos lxs invitadx para abordar la pregunta: ¿qué hacemos con la represión?, ¿qué hacemos con el estado? Sin embargo, fueron ellas, las que explicaron detalladamente desde sus corporalidades y su territorialidad en disputa, las formas como el estado ejerce la represión contra ellas, contra sus dignidades y contra las colectividades que se juntan en la Ecoaldea. Además, nos compartieron la forma como le están haciendo frente a la represión y pese a todo están re-existiendo.

Entonces, el estado como producto del patriarcado, del colonialismo y del capitalismo nos reprime a todas sin importar si eres blanca, negra, campesina, indígena, rural, urbana... (categorías que el sistema creó para separarnos). El estado es violento contra nosotras las mujeres con la misma crueldad. Pero mucho más, con las mujeres empobrecidas, obligadas a abandonar sus territorios, obligadas a desplazarse para llegar a mendigar a una ciudad. Sí, muchas han tenido que rogar para que les den trabajo, rogar para que reciban a sus hijos en las escuelas y arriesgar su vida para tener un techo donde vivir. Esas majestuosas mujeres que, pese a todas las formas de dominación estatales, patriarcales, que les quieren robar hasta su palabra y su forma de organización, están ahí, siguen ahí, son ejemplo, son espejo.

## La captura electoral captura la emergencia comunal

Esas luchas por la vida pese a la muerte, también me llevan a hacer memoria de lo que pasó durante el Paro Nacional de 2021 en este territorio que llaman Colombia. Salimos más de 15 millones de manifestantes en 800 municipios en contra de todas estas formas de dominación, reformas y opresión. Durante estos meses de movilizaciones pese a la respuesta estatal que siempre va a ser: guerra, cooptación, captura, amenaza, tortura, violencia, violación también de mujeres ... pese a todo, las formas de autocuidado se mantuvieron. Las ollas comunitarias alimentaron el hambre de dignidad, el hambre de escucha política, el hambre de miles de estómagos sin que el llamado Bienestar Familiar o el instituto encargado de alimentación llevara la comida. Cada mujer, cada hombre, cada quien llevaba un poquito de lo que tenía para colectivizar en una olla de todos. Fue la olla comunitaria la que alimentó el hambre de revolución, el hambre de la barriga que obligó a levantarse al pueblo.

Fueron las primeras líneas de dignidad las que ocuparon los ámbitos institucionalizados con los que nos han engañado y mentido siempre. Por ejemplo: Mientras los medios de comunicación masiva estaban inventando y fabricando las noticias que favorecen a los victimarios y además señalando a los manifestantes para legitimar el horror; había primeras líneas en comunicación haciendo transmisiones en vivo de los hechos, de la realidad en las calles, de la violencia estatal. Entonces, también había voluntarios defendiendo a los judicializados, perseguidos y presos por ser parte del paro. La juventud negada, o como máximo ninguneada como "desechable", formó la primera línea en seguridad, pues estaban alertas y defendían a quienes estábamos marchando. Había mamás en primera línea vigilantes y cuidando a sus hijos e hijas que hacían parte de las manifestaciones en las principales ciudades del país.

En síntesis, el autocuidado, la autogestión, la autoorganización fueron algo excepcional en la movilización. Son formas que emergen en medio del hambre, en medio de la violencia, en medio de la crisis, en medio del dolor, en medio de la muerte, en medio del horror institucionalizado. Podríamos decir entonces, que esas



formas, son ejes prácticos de la política comunal que emerge cuando nos juntamos para reconocer las problemáticas que nos afectan y decidimos lo que necesitamos hacer para superarlas. Desafortunadamente la política comunal emergente, casi siempre, queda sometida a la política estatal y peor aún, queda sometida a la coyuntura electoral. Así lo hemos visto recientemente en lo que llaman Chile.

Dolorosamente esta captura electoral, es la que estamos viviendo actualmente *ad portas* de las elecciones presidenciales. Las multitudes de hombres, mujeres, jóvenes, en fin, mucha gente que ese sistema considera desechable porque los puede usar, desechar y destruir, fueron quienes se pusieron de pie en abril de 2021 en el Paro Nacional. Esas multitudes convertidas en ríos de gente que desbordaron las calles de las principales ciudades del país fueron represadas y capturadas por la política electoral. Sus esperanzas, sus ilusiones, sus demandas quedaron encapsuladas, fosilizadas en la agenda electoral. Por eso, nos confunden diciéndonos que si gana el candidato que reivindica la lucha de los pueblos vamos a ganar los nadie, vamos a tomarnos el poder, vamos a acabar con la guerra, vamos a acabar con el patriarcado, vamos a *vivir sabroso*.

Sin embargo, lo que hemos aprendido sobre todo mirando la experiencia de las vecindades: Venezuela y Ecuador, y recientemente en el territorio que llaman Chile, es todo lo contrario. Por ejemplo, en lo que llaman Chile ganó las elecciones quien representaba las reivindicaciones populares que estuvieron levantadas allá. Una de las reivindicaciones del pueblo mapuche es la desmilitarización de sus territorios, pero ¿cuál ha sido la respuesta de ese gobierno?, pues más militarización. Así lo señalaba recientemente mi compañero Manuel Rozental, haciendo referencia a las declaraciones de Camila Vallejo<sup>73</sup> frente a los conflictos en esos territorios: "para garantizar la paz en el Wallmapu tenemos que militarizar". ¿Pero quienes mejor que nosotras, que los pueblos, que las comunidades sabemos lo

---

<sup>73</sup> "Ministra Vallejo defiende estado de excepción enfocado en rutas: "No estamos declarando guerra"", tomado, revisado el 18 de mayo de 2022, Ver video: <https://www.youtube.com/watch?v=Bt745hVIGb4>

que significa militarizar los territorios? Por supuesto que no es la paz, sabemos que van a garantizar la guerra no sólo contra las territorialidades de la madre tierra sino también contra los cuerpos de las mujeres.

Desafortunadamente las políticas comunales que emergen en la *extraordinariedad* de las luchas van quedando supeditadas, encadenadas, encerradas, reprimidas en la política estatal ordinaria que dicta la regla, que ordena la ley, que es la normalidad. Eso es lo que estamos viviendo aquí y ahora. Lo que hemos tratado de entender desde el poder establecido, es que llegue quien llegue al máximo escalón de la jerarquía "nacional", sea negra, indígena o campesina, no ganamos nosotras las mujeres. Menos podemos pensar que por el sólo hecho de que una mujer gobierne este sistema va a cambiar desde arriba la relación social capitalista que nos explota, va a cambiar la relación extractivista que nos despoja, va a cambiar la relación que nos somete como movimiento social: ¡pues no!, porque el estado es el estado. La naturaleza del estado es violenta, machista, patriarcal, colonial, racista. Desde ese poder no vamos a cambiar el sistema, lo vamos es a legitimar.

Obviamente, aunque no estemos de acuerdo, tenemos que entender dónde están las ilusiones de la mayoría del pueblo, dónde pusieron hoy la esperanza la mayoría de los autoconvocadxs en el Paro Nacional. A partir de esto, desear que cuando gane las elecciones el amigo de los pueblos, mínimamente haya un espacio para oxigenar a los movimientos y volvernos a levantar contra el establecimiento que nos roba, mata, miente, desaparece, tortura, violenta... Esto sería el ideal, pero lo estamos viendo muy lejos, porque desde ahí poco se puede hacer.

### **Los patriarcas nos hacen difícil la autocrítica**

Estas formas patriarcales (política electoral), que capturan lo colectivo y que han estructurado a la sociedad a través de la iglesia, el estado, la escuela son más fáciles de enunciar, denunciar y criticar cuando vienen de afuera, pero más difícil es reconocerlas adentro, hacerle la crítica al movimiento social, peor aún hacerlo dentro

del movimiento indígena, del movimiento negro, del movimiento campesino, dentro de los feminismos y dentro de los movimientos de mujeres.

Ni se diga lo difícil que es caminar la autocrítica en la casa, en el hogar, en la institución llamada familia. Sí, la familia como institución patriarcal, conservadora, católica, racista. Nos queda muy difícil hacernos la crítica en la mesa, en la cama, en la calle, en la marcha, en el paro, en la movilización, en la rebelión. O más bien, nos la hacen difícil las y los patriarcas en cada ámbito. Por ejemplo, recuerdo a algunas autoridades que nos decían años atrás: "es que estas críticas que ustedes hacen no son pertinentes, porque si las escucha la derecha, el enemigo, el contrario, se va a aprovechar de éstas y le van a hacer daño al movimiento".

Este es un error recurrente (la censura de la voz crítica), porque sólo se permite decir lo conveniente y lo que aparentemente está bien. Lo que en realidad hace falta que nos digan en todas partes y sistemáticamente desde todos los ámbitos de lucha es: muchas gracias, compañeras por hacernos caer en cuenta que nos estamos equivocando y ¿qué podemos hacer para cambiar? La *escucha política* es necesaria para caminar los cambios también desde nuestros adentros.

Nos hace tanta falta aprender más de la Revolución de Rojava, donde las mujeres nos insisten que cuando hay crítica es porque hay amor: si me quieres me críticas, sino no me quieres no me critiques. Hace falta desde los liderazgos, escuchar con el corazón las críticas hacia dentro para reconocer lo que hace falta, lo que debe cambiar y pensar colectivamente cómo lo vamos a superar. Desafortunadamente la respuesta frente a la crítica y autocrítica es el señalamiento: ella es una resentida, ella es enemiga del proceso, ella no quiere el Pacto Histórico y nos terminan purgando, distanciando hasta volvernos apestadas de las luchas. Las y los patriarcas dentro de los movimientos nos convierten en enemigas de las luchas mientras ellxs se hacen amigos de las oenegés, de los empresarios, de los industriales, de los gobiernos, del establecimiento.

Aun así, por más difícil que sea, lo debemos hacer, lo tenemos que hacer, como lo intentamos practicar desde Pueblos en Camino,

particularmente desde ‘Soledades en Plural’, espacio virtual gestado por Manuel Rozental desde varios años atrás donde nos encontramos permanentemente para debatir temáticas críticas que afectan nuestras territorialidades más allá de Abya Yala. Lo tenemos que seguir haciendo desde pequeños espacios cotidianos, desde círculos de palabra, desde colectivos locales que deberán tejerse con otros globales. Creo que no necesitamos masas para transformar, no queremos multitudes para lograr esto, al menos por ahora. No importa si somos pocxs y nos quedamos solxs. Nuestra soledad es concreta y la queremos sumar a otras que desde el olvido y desde la penumbra vayan deshilando las relaciones de poder patriarcales, las relaciones de poder coloniales, las relaciones de poder estatales, las relaciones de poder racistas que nos habitan.

Como dicen las kurdas, entender y enfrentar la guerra interna. ¿Cómo hacer desde los movimientos sociales y desde la familia para abordar la guerra interna? ¿cómo reconocer el patriarca con el que vivimos? ¿cómo reconocer el patriarca con el que luchamos? ¿cómo reconocer al patriarca con el que marchamos? ¿cómo reconocer el patriarca con el que nos acostamos? ¿cómo reconocer al patriarca que nos paga un sueldo? ¿Cómo reconocer el patriarca en la autoridad política, económica, espiritual? Pero más difícil aún y con mayor razón debemos reconocer el patriarca que nos habita, reconocer nuestras contradicciones, reconocer cuándo nos equivocamos, reconocer cuándo ya somos enemigas de nuestra liberación.

Por ejemplo: Yo, Vilma Rocío Almendra Quiguanás, mujer Nasa y Misak, hija de dos pueblos originarios. Me pasa que por presentarme como me presento y por haber tejido un recorrido en el movimiento indígena y social, la academia, las oenegés, las mismas compañeras de otras luchas de mujeres de otras latitudes intentan folclorizar, endiosar una sola voz, la mía, para que yo hable por todas las mujeres o peor aún a nombre de la lucha de las mujeres del Kauka. Y claro, uno a veces se cree ese cuento, uno asume equivocadamente ese rol y termina siendo lo que desde afuera dicen que es uno. Esto no debe ser así. Yo no represento a las mujeres que luchan en el Kauka, yo no puedo hablar como

representante del pueblo Nasa, yo solo soy una más de tantas voces que coexisten aquí.

Mi voz es sólo uno de tantos hilos que intento tejer a otras voces pequeñas y menos visibles, no a las mayorías. Porque en este momento sí quiero, prefiero, me gusta ser minoría desde esas soledades, desde ese olvido, desde esas penumbras. No quiero ser parte de las mayorías normalizadas que buscan solamente que las incluyan. Yo no quiero representar a las mujeres, yo no quiero hablar por sus luchas, yo no quiero que me vean como la representante de las mujeres que luchan, porque además somos distintas, tenemos diversas líneas de lucha y cada una debe hablar desde su propio espacio, necesariamente para tejerse con otras, no para suplantarlas. Entonces ¿cómo hacemos para dejar de ensalzar a unas mientras silenciamos a otras? ¿cómo hacemos para no dejarnos ensalzar, no caer en la trampa y ser voz colectiva?

### **Las mujeres no somos iguales y queremos habitar nuestra diversidad**

Tratando de reflexionar sobre las luchas de las mujeres en diversos espacios y de las contradicciones que nos atraviesan, existen muchas aristas, pero bueno, yo hablo desde una experiencia propia de recorrer con pueblos no exclusivamente desde organizaciones o luchas femeninas, aunque también he acompañado algunas. Desde ahí veo esas aristas, en un contexto en el que la lucha de las mujeres está bastante institucionalizada también en el Cauca.

Por ejemplo: en los grupos más visibles de mujeres lo que más importa es el proyecto para erradicar las violencias contra las mujeres, los talleres, los diplomados, las escuelas de liderazgo, de incidencia política, de igualdad de género. Ahí suman a más mujeres porque hay apoyos económicos que les permiten participar, pero poco abordan las causas estructurales ni los problemas de fondo para poco a poco ir cambiando sus realidades. Terminando sometidas a las agendas patriarcales, coloniales y racializantes de la ONU Mujeres, del Banco Mundial, del estado y de quienes financian agendas para el llamado desarrollo y demás.

Otros grupos de mujeres menos visibilizadas priorizan el abordaje de violencias contra las mujeres, violencias contra los territorios, violencias contra los movimientos e intentan tejerse entendiendo también las causas estructurales que las despojan, segregan y someten. Ahí hay otra forma, no tan visible, pero está en disputa y busca transformar desde la soledad. Estos espacios son menos concurridos porque no hay un proyecto específico que las financie, solo está la voluntad y el deseo de caminar la autogestión, el autocuidado y la autoorganización en medio de todas las dificultades que esto conlleva.

También hay otras mujeres, que no hacen parte de ningún grupo, ni siquiera sabemos que existen, ni siquiera tienen el privilegio de tener un sueldo, una bonificación o ser parte de un movimiento de lucha en la categoría reconocida. Para no irme tan lejos y para verlas más cerca, reconozco a las mujeres luchadoras en las localidades que ni siquiera son promotoras de salud, que ni siquiera son maestras de las instituciones educativas, que ni siquiera son parte de ninguna organización que las reconozca. Pero son mujeres que están ahí rehilando la relación con la Madre Tierra, están desde los territorios tratando de escuchar, de sentir, de vivir otra vez con el agua, con el viento, con la tierra y con el bosque.

A ellas ni siquiera las vemos, o si las vemos las que somos profesionales, académicas, institucionalizadas, *oenegeizadas*, burocratizadas, nos atrevemos a decir que son atrasadas porque no conocen el concepto patriarcado. Algunas dicen: "*las mayores no saben porque no conocen ni el concepto técnico del machismo, tenemos que irles a enseñar, ellas se tienen que capacitar*". Entonces ***las incapacitamos para capacitarlas, las silenciamos para hablar por ellas***, ahí también se reconoce el patriarca que nos habita. Tenemos que entender la diversidad que somos, los ámbitos desde los que enunciamos, las luchas que caminamos por nuestra libertad, que no es la misma camisa de fuerza o la misma bandera que ondean las mayorías en las principales ciudades reivindicando derechos al estado.

Entonces quiero dejar esta puntada invitándolas a pensar en cómo reconocer estas formas de dominación que nos domesticamos

desde afuera, pero que también nos están habitando las intimidades. Que pensemos cómo hacer para reconocer que no sólo por ser mujer, Nasa, Misak, negra, campesina que llegue a las arcas del poder del estado voy a cambiar el sistema. **No, simplemente porque no se puede cambiar el poder desde el centro del poder, porque no se puede cambiar la relación social capital cuando llego a administrar los recursos económicos de la casa capital que salen de la destrucción de los territorios.**

Una relación social capitalista que tiene que matar a todo aquel que se oponga a la destrucción de la Madre Tierra.

¿Cómo lo hacemos?: Nadie tiene la respuesta. Claro, hay espejitos desde Rojava, hay espejitos desde los caracoles zapatistas... Hay otros espejitos que no hemos querido ver, pero ¿cómo hacemos para vernos más allá de las categorías que nos imponen? ¿cómo hacemos para dejar de mirar hacia arriba de dejar de mirar a las que más hablan, a las más visibles y empezamos a mirarnos entre nosotras las de los colores de la tierra y con las que han sido silenciadas?





**MAFIOSIDAD FASCISTA:  
DEL ORDEN LIBERAL AL ORDEN DEL TERROR**

**SEMINARIO IV  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Junio 9 de 2022



## Presentación del Seminario 4 Mafiosidad fascista: del orden liberal al orden del terror\*

Del patriarcado a la conquista brutal a través del sistemático “*exterminio de los brutos*”, de la guerra contra la tierra y contra los pueblos auspiciada por la codicia insaciable convertida en la relación social capitalista. La modernidad y el orden liberal enmascaran la violencia y la brutalidad y la legitiman a través del orden estado-nacional con el sufragio universal sustentado en la sacralización de la propiedad privada una vez robados los territorios a los pueblos sometidos y establecida la explotación del trabajo y de la naturaleza bajo la mediación del dinero. El fascismo, recurso supremo contra quienes se atreven a creer o exigir las promesas liberales o a revelarse contra la mentira siempre presente y disponible como se evidencia hoy. Este orden criminal organizado se agota y ahora la mafiosidad, el cabalgar violento entre lo legal e ilegal para someter y acumular se va estableciendo en todos los ámbitos, desde los estados hasta los espacios colectivos y personales.

**Betty Ruth Lozano** *mujernegra* desde su vida dedicada a aportar a un feminismo negro decolonial desde el Pacífico de lo que llaman Colombia, recorre en 6 ideas fuerza la historia patriarcal-racista de conquista, la permanente lucha negra por la libertad, la penetración del poder mafioso-patriarcal a los procesos colectivos y las relaciones donde las mujeres se convierten no en botín de guerra sino en objetivo del terror para someter a los pueblos. “*Todo*

\*Ver Seminario Completo En: <https://Pueblosencamino.org/?P=9558>

*violador y maltratador debe ser denunciado y marginado”* y no por esta justicia que sirve al orden patriarcal. Recorrido para llegar al estallido desde Cali de los pueblos que también encubre abuso sexual contra mujeres en lucha por parte de compañeros en la lucha. *“Las mujeres hemos aprendido a no callar”*. Comprender este orden mafioso crucial para poder vivir una vida que valga la pena.

**John Gibler**, desafío: *la escucha política*. Testimonio de y desde el Salvador de Bukele. La guerra contra las maras. 36 mil capturados. 30 años de cárcel. Negociaciones a cambio de matar o no a cualquiera. Se incumple un acuerdo y asesinan 87 civiles. La popularidad y respaldo al arbitrario tirano (entre el 87 y el 91%). La captura de inocentes como estos 4 jóvenes de Guarjila a quienes vemos. Las cuotas mínimas de capturas. Mafiosidad como método y cultura, como relación social, como dolor y despojo ocultos bajo la euforia de los vencedores.

**Jesús Alemancia**: Guna, de Guna Yala. La *Maflocracia*. Un recorrido con hechos de la forma en la que la moral neoliberal de conseguir ganancias a costa de todo va convirtiéndose en políticas, en maneras de hacer ganancias, en extractivismo, en articulación con el narcotráfico y penetra los territorios y comunidades de pueblos ancestrales trastocando usos, costumbres, estructuras del saber y hacer y va capturando en la confusión y en la conveniencia. Los paquetes son tirados al mar y en la comarca hay quienes se dedican a recogerlos y venderlos a los operadores de las estructuras en las comunidades...

**Aurelia Canelas**, feminista, madre, de herencia nativa, habitante de lo que llaman Bolivia parte de señalar ataques armados que hace apenas 10 años no eran tan generalizados y a partir de allí con relatos, testimonios, sentires, la destrucción y avasallamiento de la Amazonía, el proceso mafioso bajo el gobierno progresista, recluta organizaciones y dirigencias indígenas en el proceso hacia *“des-indigenizarnos”*. Emerge un patrón de nuevo, desde vivencias y hechos bajo el ámbito de este estado-nación. Urgente asumir la

mafiosidad, comprenderla como cultura y fuerza bajo la motivación violenta y tramposa del cálculo de ganancias.

**Pedro Chávez**, Cherán, Purépecha, Michoacán. 11 años del levantamiento de las mujeres contra la mafiosidad que articula partidos políticos, fuerza pública y mafias de tala-bosques/narcos/monocultores de aguacate: ¿Por qué y cómo el levantamiento? ¿Retos y tropiezos de este recorrido? Y lo caminado hasta acá. No levantarse por el poder, asumir y actuar el ¡YA BASTA!, caminar la Libre Determinación, Liberarnos con la Madre Tierra, retomar usos y costumbres y la política asamblearia y colectiva que supere y desnude la trampa político-electoral, sacudirse del proceso democrático-mercantil. Las fogatas en cada cuadra para reconstituir el tejido social, garantizar seguridad, reforestar y hacer justicia. Ya no es un hecho aislado, se va contagiando a más de 22 comunidades y más allá de México.

Se teje esta trama a los desafíos y provocaciones nombrados hasta ahora.



## El estado mafioso e incompetente ineficaz clasista indiferente

Betty Ruth Lozano Lerma<sup>74</sup>

Lo primero es agradecer a los organizadores de este evento, especialmente a Manuel Rozental que al parecer es hijo de Anansi, el dios – diosa africano, de la etnia Ashanti, que teje sus redes enredando a todo el mundo, y haciendo que todos cuenten sus historias

Tengo para compartir con ustedes algunas ideas que he llamado ideas fuerza que pueden parecer desarticuladas, pero como dice el economista y teólogo Franz Hinkelammert “todo está en todo, pero de distinta manera”.

La primera es acerca de la necesidad de hacer memoria

1.- Así como hoy en día todo lo que se produce necesita del petróleo, del siglo XVI al XIX todo lo que se produjo necesitó de la mano de obra esclavizada del africano y su descendencia. La mano de obra esclavizada fue el combustible que movió la producción de todo tipo de mercancías durante 4 siglos. A la expropiación y masacre de los pueblos originarios de este continente, siguió la explotación del africano y su descendencia, a partir del secuestro de África para ser esclavizado en América. Se convirtió a seres humanos en mercancías en una dinámica que alimentó la acumulación originaria

---

<sup>74</sup> **Betty Ruth Lozano Lerma:** *mujer negra* nacida en Cali de un obrero y una ama de casa, estudió hasta alcanzar un doctorado por mandato materno: “*porque mujer que no estudia la espera un lavadero y una cocina*”. Antes de la docencia y la investigación, he estado inserta en procesos de educación popular y participación comunitaria con población afrodescendiente, especialmente con mujeres. Es de mi más prioritario interés contribuir al fortalecimiento organizativo de procesos que procuren encontrar salidas no violentas a la situación actual de violencia generalizada, violencia contra las mujeres e inequidad social.

de capital y que dio lugar a una ideología, en el intento de justificar lo injustificable, que divide a los seres humanos en razas superiores e inferiores haciendo que la opresión del pueblo negro continúe hasta hoy de muchas maneras, destinado al trabajo manual más degradado de la sociedad.

2.- La población negra siempre ha buscado la libertad. La rebelión y la resistencia se dieron desde el primer momento y de forma constante. Desde África misma, durante toda la travesía por el océano Atlántico, que es la fosa común más grande de la historia, -por supuesto la historia oficial no dice nada de esto- esta historia de rebeliones y búsqueda de la libertad sigue siendo un pendiente.

En esa búsqueda de la libertad nos establecimos en los sitios más recónditos e inhóspitos de este país. Uno de ellos la región del Pacífico colombiano; y esta es la tercera idea fuerza:

3.- En ese lugar como en muchos otros de Colombia y del continente, construimos otros mundos que son mundos "otros", al margen del Estado. La construcción del territorio que hace la población negra en el Pacífico es anterior al proyecto de Estado —nación mestizo. esta es una muestra, junto a muchas otras que se han mencionado en este espacio de la Cátedra Jairo Alonso, de que construir al margen y por fuera del estado no es una utopía inalcanzable, es una realidad que han vivido nuestros pueblos dándose desde antes de que el estado— nación existiera, formas de vida que se constituyen hoy en alternativas palpables, comprobables, frente a las relaciones sociales -no sólo económicas- depredadoras que la sociedad moderna capitalista impone. Sociedades bajo la autoridad de las y los mayores, comprobadamente pacíficas en la forma de resolver sus conflictos y armónicas en su relación con la naturaleza. Todo esto construido bajo el liderazgo de las mujeres. Aquí hay una deuda de la población negra con las mujeres negras, al desconocerse este liderazgo.

4.- Nos hemos reparado a nosotres mismos. No le debemos nada al estado ni a ningún gobierno, al contrario, hay una deuda con la



población negra que ha construido este país con sus propias manos y aportado de muchas formas a la construcción de la nación. Escuché decir a algún político que los negros debemos estar agradecidos con el presidente José Hilario López, porque expidió la ley contra la esclavitud en 1851, más de 30 años después de que Bolívar incumpliera la promesa que le hizo a Petión en Haití, quien lo ayudó a la causa independentista con barcos, armas, dinero y hombres con la promesa de que una vez obtenida la independencia de España, le daría la libertad a los esclavizados. en resumen: en palabra del hombre blanco no hay que creer.

Quando se decreta la libertad en 1851 la mayoría de la población negra ya era libre a través de sus propios medios. Compraron su libertad con el sudor de su frente sacrificando su día de descanso. Especialmente las mujeres trabajaban de forma extenuante por años para comprar la libertad de toda su familia: hijos, hijas, marido. Así que, como insiste el abuelo Zenón, nos hemos reparado a nosotres mismos.

5.-lamafiosidaddelEstadoseviveenelcuerpodelasmujeresnegras<sup>75</sup>. Se pretende desde hace varias décadas que la región del pacífico sea competitiva ante los retos que la globalización impone, lo cual ha generado una arremetida de violencia sin precedentes desde finales de los años 90, que se expresa particularmente en el cuerpo de las mujeresnegras, asesinandolas y obligando a otras muchas al desplazamiento. Los feminicidios son ejecutados como un escarmiento para quienes pretenden cuestionar o resistirse a las lógicas desarrollistas del gran capital. La violación a los derechos humanos tiene una relación directa con el narcotráfico y este es un apoyo del paramilitarismo. El asesinato de las mujeres es una de las estrategias para desocupar los territorios que necesita el capitalismo transnacional para la implementación de sus megaproyectos. En este conflicto las mujeresnegras no son botín

---

<sup>75</sup> Escribo "mujeresnegras" como una sola palabra ante la imposibilidad de compartimentar la experiencia de ser mujer y negra.

de guerra, son el objetivo del terror. Con el propósito de hacerse al control del territorio los grupos armados legales e ilegales hacen un uso racional de la violencia en la que a través del cuerpo de las mujeres envían un mensaje a la comunidad para que abandone el territorio. Esta violencia contra las mujeres ha desatado las fuerzas más reaccionarias y retrógradas de la población, haciendo a las mujeres víctimas de sus propias parejas lo cual resulta, no solo en daños personales y familiares, también comunitarios. Entonces hay un gran pendiente y está en poder interpretar la violencia contra las mujeres en el marco de la guerra del gran capital por imponerse en todos los rincones del planeta.

Sigue siendo un pendiente en el movimiento negro y también en los movimientos de izquierda, que se dicen progresistas y alternativos, la visibilización y reconocimiento de la violencia contra las mujeres que se ejerce incluso dentro de estos movimientos. No puede haber transformaciones reales dentro de las comunidades, al interior de la sociedad, si no se reconoce esta violencia que se expresa de muchas maneras. Es necesario reconocer y denunciar el carácter androcéntrico y patriarcal de estos movimientos. Las mujeres lo hemos manifestado en muchos escenarios, obteniendo por lo general exclusión y burla: no es posible avanzar hacia la erradicación del racismo, de la pobreza y en la construcción de una sociedad más justa si no avanzamos en la construcción de la equidad entre hombres y mujeres al interior de nuestras comunidades y organizaciones. También ha sido permanente el llamado a reconocer que el cuestionamiento interno es válido y nos ayuda a construir una unidad con bases sólidas, sin sacrificar a ningún sujeto social. Es también un pendiente la discusión y el debate abiertos y sin miedo a la confrontación y a la autocrítica. Este planteamiento [el de la violencia contra las mujeres al interior de las comunidades y organizaciones], más que dividir internamente o fomentar una visión negativa de la sociedad dominante sobre nosotros, nos ayuda a avanzar en el reconocimiento de nuestras debilidades, falencias y limitaciones, para potenciarnos políticamente y ser abanderados de un proceso político distinto, que se constituya en propuesta de una sociedad alternativa, no sólo para la población negra, sino para

toda la población colombiana y sea un referente ético-político para otros pueblos. Todo abusador sexual, violador, agresor, debe ser denunciado y marginado. No me refiero necesariamente a la justicia de este Estado que no le hace justicia a nadie y menos a las mujeres. Es una situación que hay que reconocer para saber abordar.

Y por último, una sexta idea tiene que ver con el que se ha llamado estallido social del 28 de abril en Cali, que se generalizó a todo el país. Estallido parece indicar que fue un momento espontáneo, no preparado, no previsto. Hablar de estallido es negar que lo que aconteció el 28 de abril en adelante no es más que el resultado lógico de la precarización de la vida, a todos los niveles, a consecuencia del modelo neoliberal. Los antecedentes de este acontecimiento son muchos. Los he mencionado en un artículo que circuló por esos días, en donde también digo que **las violencias contra las mujeres antes, durante y después del paro merecen capítulo aparte. Pero sólo quiero referirme a las ocurridas durante el paro.** La violencia contra las mujeres no fue exclusiva de la fuerza policial del estado ni de la derecha. En el marco de las protestas del paro fueron documentados tres casos de abuso sexual cometidos por los “compañeros de lucha”<sup>76</sup>, si bien no son los únicos. Denuncias que se suman a otras de abuso sexual por parte de miembros de organizaciones de izquierda y étnicas<sup>77</sup> en donde las mujeres militaban, porque son ellas las que terminan abandonando la organización. La revictimización suele ser peor ya que se acusa a las denunciadas de divisionistas y de intentar desprestigiar el movimiento o la organización. Es más, de hacerle el juego a la derecha, por lo que se les exige silencio. Recogí el testimonio de mujeres de la primera línea que expresaron tener choques con sus compañeros porque las prefieren a cargo de la olla comunitaria o atendiendo heridos. Las mujeres hemos aprendido

---

<sup>76</sup> Aquí se pueden ver las denuncias: <https://volcanicas.com/violencias-contra-mujeres-en-la-resistencia-cuando-el-agresor-es-companero-de-lucha/>

<sup>77</sup> En este artículo puede conocer una organización étnica a la que hago referencia: <https://elcomejen.com/2021/08/05/que-hacemos-con-los-agresores-sexuales/>, también leer el artículo de la periodista Catalina Navarro Ruiz en su columna del espectador del 5 de octubre de 2017, titulada “Con Gabino me pasó”.

a no callar. Un abusador lo es independientemente de la ideología política que profese. Es así que la lucha contra el sexismo y el racismo siguen estando pendientes en el movimiento social.

Para concluir:

*Enfrentar todas estas situaciones que son más que temas, es la comprensión amplia de la forma en que actúa el capitalismo y el estado mafioso que le sirve.*

*Esto es crucial para construir una fuerza densa que lo enfrente de manera efectiva, si no enfrentamos estos retos no podremos avanzar mucho en la construcción de esa vida que valga la pena de ser vivida para todas, todos, todes.*

# El terror es popular: Una breve crónica del régimen de excepción en El Salvador

John Gibler<sup>78</sup>

Muy buenos días y muchos saludos afectuosos. Muchísimas gracias a Manuel Rozental, Rene Rosales, Jorge Alonso y todo el equipo de la Cátedra por la invitación y por todo el trabajo de coordinación.

Para mi participación hice un trabajo de investigación/escucha política sobre la mafiosidad desde un ángulo particular.

Les pido disculpas de antemano por leer un texto. Decidí escribir este breve bosquejo de crónica para la mesa de hoy para organizarme mejor y ajustarme al tiempo acordado de unos 20 minutos. El texto, por la misma consideración del tiempo, deja fuera demasiadas cosas importantísimas de historia, contexto, análisis y reflexión. Pero aun así espero que sea de interés, que cumpla un poquito del llamado de Manuel a provocarnos.

I.

Entre los días 25 y 27 de marzo del 2022, 87 personas fueron asesinadas en El Salvador.

El día sábado 26, el presidente Nayib Bukele solicitó a la Asamblea Legislativa la declaración de un "régimen de excepción" de 30 días. La Asamblea declaró el Régimen a las tres de la mañana y entró en vigor de manera inmediata ese domingo 27 de marzo.

---

<sup>78</sup> **John Gibler.** Periodista independiente. Es autor de *Una historia oral de la infamia* (Sexto Piso, 2020), *Tzompaxtle: La fuga de un guerrillero* (Tusquets, 2014), *Morir en México: Terror de Estado y mercados de la muerte en la guerra contra el narco* (Oveja roja, 2017), y *20 poemas para ser leídos en una balacera* (Sur+, 2012).

El Regimen de Excepción permite, entre otras cosas, que elementos de la policía nacional y las fuerzas armadas entren al lugar que sea a la hora que sea y detengan a la persona que sea sin una orden de juez, sin explicaciones, sin nada. Una vez detenidas, las personas carecen de todo derecho: a una llamada, a una visita familiar, a la medicina, a ser presentado ante un juez, a acceso a la defensoría jurídica.

En los días siguientes de la declaración, Bukele publicó en su cuenta de Twitter las primeras imágenes de personas detenidas, en su gran mayoría hombres. Proclamó con orgullo que el trato a los detenidos no sería suave, que solo les darían dos comidas al día, que dormirían en el suelo sin sábanas ni colchonetas, que así pasarían los siguientes 30 años, que ninguno saldría libre.

En las fotos, los hombres aparecen ya sometidos y costodiados por policías y/o soldados, todos armados y enmascarados. La mayoría de los presos tienen tatuajes en diversos lugares de sus cuerpos con las letras MS o el número 18. Estos tatuajes los asocian con la pertenencia a una de las tres principales organizaciones ilegales que ejercen violentamente un control territorial en El Salvador. Según la ley salvadoreña, esas organizaciones y sus miembros y colaboradores son todos “terroristas”.

Durante los meses de abril y mayo, Bukele solía tuitear frases así: “540 terroristas fueron capturados el domingo 8 de mayo”. Esta frase fue acompañada por cuatro fotos de hombres detenidos, sin playera, dos con el número “18” y dos con las letras “MS” tatuados sobre el pecho.

Bukele escribía mensajes con las fotos burlándose de los detenidos. En una imagen del 4 de abril, se ve la espalda tatuada con las letras “MS” de un hombre agachado dentro de un hueco recién destapado. “Pandilleros se esconden hasta debajo de la tierra en El Salvador,” escribió Bukele.

[En un video se ve como los soldados llevan esposado con las manos atrás a un hombre joven, muy flaco y tatuado de la cara y la cabeza, a una patrulla. Lo avientan en la parte de atrás, lo voltean como cualquier bulto y ponen una bota encima de su espalda.]

Durante el mes de abril diversas organizaciones internacionales denunciaron las violaciones de los derechos humanos de los detenidos.

Bukele se burlaba de ellos. Defensores de terroristas, les decía. Comparó la lucha de El Salvador contra las pandillas con la de Alemania en contra de los Nazis durante los años de la posguerra. Salvo, decía, que la llamada comunidad internacional apoyaba a Alemania y ahora le da la espalda a El Salvador.

El 5 de abril la Asamblea Legislativa aprobó una ley que penaliza con 10 a 15 años de cárcel a quienes elaboran mensajes difundidos por cualquier medio "que haga alusión a las diferentes agrupaciones o asociaciones criminales terroristas de maras o pandillas". Penaliza de igual forma "la reproducción o transmisión de mensajes o comunicados" supuestamente elaborados por las pandillas "que puedan generar zozobra y pánico en la población". Una fotógrafa y su medio publican una imagen donde se ve un graffiti de las pandillas: 10 a 15 años de cárcel. Un periodista entrevista a un pandillero: 10 a 15 años de cárcel.

En abril también aprobaron leyes para aumentar el presupuesto no regulado para la compra de armamentos y para dar recompensas a personas que denuncian y dan información sobre pandilleros.

El gobierno de Bukele ha extendido el Regimen de Excepción ya dos veces. Sigue vigente, ahora hasta el 27 de junio. Para finales de mayo el Ministro de Seguridad y Justicia, Gustavo Villatoro, anunció que habían detenido más de 36,000 "terroristas" en dos meses. Bukele publicó en twitter la portada de un periódico anunciando en primera plana que el país llevaba una semana sin homicidios, algo impensable en los gobiernos anteriores. También publicó las diferentes encuestas que le dan entre el 87 y el 91 por ciento de aprobación. Algo inédito en casi todos los estados.

El 28 de abril, el *New York Times*, publicó un artículo sobre el regimen de excepción con el siguiente título, que aquí traduzco del inglés: "En El Salvador, el presidente reprime las libertades civiles, y lo aman."

II.

En septiembre del 2020 y agosto del 2021, *ElFaro.net* publicó dos reportajes sobre las negociaciones secretas entre el gobierno de Bukele y las tres principales pandillas en el país. La negociaciones terminaron en un pacto entre todas las partes. Las pandillas prometieron apoyar al partido de Bukele, Nuevas Ideas, en la elecciones legislativas y reducir el número de homicidios a nivel nacional.

[En esas elecciones el partido de Bukele arrasó dándole control sobre el poder legislativo y entonces, con el poder judicial bajo su control también, un poder sin frenos institucionales sobre el estado salvadoreño.]

El gobierno en cambio prometió una serie de beneficios para los miembros de las pandillas tanto encarcelados como en libertad. Los beneficios incluían cosas como no juntar miembros de pandillas rivales en las mismas celdas, dar mejorías en las comidas dentro de la cárcel, hasta la liberación de un líder del MS-13.

Pausa. Cuando las pandillas prometen reducir los homicidios a nivel nacional, eso significa que ofrecen reducir la cantidad de personas que matan como parte de su plan de negocios, sus prácticas de competencia y de control territorial. No están prometiendo investigar asesinatos y capturar a los culpables ni mucho menos lanzar programas sociales para fomentar oportunidades entre los jóvenes. No. Están prometiendo matar menos. Aunque el término "terrorista" se emplea desde los estados para disfrazar su propio terrorismo, no cabe duda que organizaciones como la MS-13 usan el terror, la disposición constante de matar, y los asesinatos tanto específicos como al azar como parte su operatividad.

[Los reportajes buscan, me parece, la indignación ciudadana ante un estado que negocia fuera de la legalidad con su principal enemigo declarado más que ante la mera existencia de fuerzas paraestatales que emplean el asesinato como plan de negocio.]

El 17 de mayo de 2022, *El Faro* publicó un reportaje titulado: "Audios de Carlos Marroquín revelan que masacre de marzo ocurrió por ruptura entre gobierno y MS".



Periodistas de *El Faro* obtuvieron siete audios de conversaciones entre el mediador del gobierno, Carlos Marroquín, y miembros de la Mara Salvatrucha 13. Los audios fueron grabados por los miembros de la MS-13. En los audios se escucha a Carlos Marroquín lamentar el rompimiento del pacto entre las pandillas y el gobierno.

La detención de miembros de la MS-13 quienes iban supuestamente a una sesión de dialogo fue el acto que, para la MS-13, representó la violación del acuerdo. Esos miembros fueron detenidos, incluso, mientras viajaban en un vehículo proporcionado por el gobierno y conducido por un chofer del gobierno. Marroquín lamenta esa detención y echa la culpa al Ministro de Seguridad y Justicia.

El reportaje de *El Faro* dice lo siguiente: “Voceros de la MS-13 revelaron a *El Faro* que los asesinatos fueron su respuesta a lo que consideraron una ‘traición’ del Gobierno del presidente Nayib Bukele al pacto que mantenían desde hace al menos dos años y medio.”

Pausa. La organización Mara Salvatrucha 13, según los reportajes de *El Faro*, reconoce que mandó asesinar al azar a 87 personas para castigar o molestar o responder al gobierno por haber detenido, en violación del acuerdo entre ambas partes, a un par de sus miembros. 87 vidas eliminadas. 87 familias destrozadas.

El gobierno de Bukele no respondió, ni siquiera ha mencionado el reportaje de *El Faro*, ni los audios publicados.

III.

Llegué a El Salvador a finales de abril, al inicio del segundo periodo del Regimen de Excepción. Un gran amigo y compañero, John Guiliano, el director de la Fundación Tamarindo, me invitó a su casa en el cantón Guarjila, en el departamento de Chalatenango.

Guarjila es una pequeña comunidad situada sobre una llanura entre las empinadas montañas del norte de El Salvador. Se puede caminar de un extremo de la comunidad a otro en unos 20 minutos.

Durante la guerra el ejército salvadoreño llevó acabo una “política de despoblación”. Eso quiso decir, usar la tortura, los

asesinatos, las masacres y las desapariciones para correr a comunidades enteras de sus casas y de sus tierras. Querían quitar el agua al pez, como dice la clásica formulación contrainsurgente. En respuesta, y en plena guerra, el Frente Farabundo Martí para la Liberación Nacional empleó una política de repoblación: la guerrilla guía comunidades de refugiados en Honduras de regreso a sus zonas de control territorial para volver a construir casas, sembrar y hacer comunidad, es decir, volver el agua al pez. Así nació Guarjila.

Desde mi llegada Guiliano me presentó al equipo del Tamarindo. Les pregunté sobre los impactos del Regimen de Excepción en Guarjila. De aquí han llevado varios jóvenes, me dijeron. Me mostraron una fotografía publicada en Twitter el 21 de abril, por un medio llamado Chalate Plus. En la fotografía se ven cuatro hombres jóvenes con las manos detrás de sus espaldas, aparentemente esposados. Todos llevan playeras, tres llevan shorts y uno pantalones deportivos. Tres calzan chanclas y uno tenis. No se ve ningún tatuaje. A cada lado del grupo un soldado enmascarado posa con su rifle de asalto.

El texto que acompaña a la foto dice: "Personal del DM-1 en coordinación con la PNC ubicaron 4 miembros de la MS13 que atemorizaban a los habitantes del cantón Guarjila en Chalatenango". DM-1 se refiere al Destacamento Militar Número Uno en Chalatenango y PNC a la Policía Nacional Civil.

Mis nuevos amigos del Tamarindo me decían que no era cierto; que esos chavos no atemorizaban a nadie y que el MS-13 y las otras pandillas ni tienen presencia en Guarjila.

Fui a sus casas, a sus lugares de trabajo y de estudio a preguntar qué había pasado.

De izquierda a derecha la primera persona detenida que vemos es Kevin de 29 años. Kevin vive con su madre, Stela, quien trabaja en la clínica de Guarjila. Kevin es jornalero. El día 21 de abril llegó a la casa al medio día después de cargar leña y llevar el cargador de cel olvidado en casa a la oficina de su madre. Estaba sudado. Apenas se había sentado a comer cuando la policía le llamó desde la reja. Salió y le dijeron que lo iban a llevar para investigarlo. Alcanzó llamar a Stela y ella llegó corriendo de la clínica cuando



**Chalate Plus** @chalateplus · 21 abr. ...

Personal del DM-1 en coordinación con la PNC ubicaron 4 miembros de la MS13 que atemorizaban a los habitantes del cantón Guarjila de Chalatenago



lo estaban subiendo a la patrulla. Lo llevaron al parque y Stela los siguió. Cuando me cuenta eso se quiebra. Del parque se lo llevaron y Stela no ha sabido nada de él desde entonces.

El joven al lado de Kevin es Jonathan Alexander de 19 años. A Jonathan le encanta trabajar con animales y con la tierra. Terminó cada taller y diplomado a su alcance para aprender a ser granjero. Con otros jóvenes de la comunidad sacaron un préstamo del Tamarindo para lanzar una micro empresa llamada Mi Granja Guarjila. Crian cerdos y tienen una hortaliza, todo para la venta en la comunidad. Les va bien y el negocio crece. Este año postuló para una visa de trabajo de dos años en Canadá para trabajar en un matadero. A Jonathan también le sacaron de su casa después de volver del trabajo y comer. Llamaron a la reja, lo esposaron, lo llevaron al parque y después a paradero desconocido. Su madre, Teresa, no sabe dónde está. El día después de su detención llamaron de la embajada de Canadá: le habían aprobado la visa.

Al lado de Jonathan vemos a Samuel de 33 años. Samuel trabaja en el taller mecánico Los Primos en las afueras de Guarjila. Es aprendiz de mecánico y también se queda a dormir en el taller como guardia de lunes a sábado. Los domingos va a la casa de sus padres. Samuel fue el portero del primer equipo de la selección nacional de hockey que ganó el campeonato centroamericano. Samuel estaba acostado en el piso debajo de un coche trabajando cuando llegaron la policía y los soldados al taller a eso de las dos de la tarde. A Samuel lo hicieron pararse. Lo esposaron y se lo llevaron. Su madre, Julia, no sabe dónde está.

El último del grupo del lado derecho es Jesús Alexander de 18 años. Jesús es mecánico de motos. Su madre, Deisy, dice que desde chiquito en cuanto alguien le regalaba algo a Jesús él lo desmontaba para aprender cómo estaba construido. Tiene un pequeño taller de motos en el patio de la casa de un familiar. Más o menos a las dos de la tarde del 21 de abril llegaron los policías, entraron al taller y le pidieron su DUI, o documento único de identidad. Jesús se limpió las manos en un trapo, sacó su DUI y se lo entregó al soldado. Lo esposaron, lo tuvieron un tiempo en una patrulla y luego se lo llevaron. Deisy tiene carro y siguió a la patrulla. Los llevaron a una instalación de la procuraduría. Al día siguiente los sacaron a los cuatro y se los llevaron. Aunque no hay ningún documento al respecto, Deisy me dijo que en la procuraduría decían que se los llevaban a la cárcel de máxima seguridad en San Salvador: Mariona.

Kevin, Jonathan, Samuel, y Jesús se conocían—como todo el mundo se conoce en Guarjila—pero los cuatro no formaban un grupo de amigos. Es más ninguno de los cuatro pertenecía al mismo grupo de amigos del otro. La primera vez que se habían juntado los cuatro, fue ese 21 de abril, esposados, forzados a posar para la foto que Chalate Plus publicaría llamándolos miembros de la MS13.

No encontré a nadie en Guarjila que me dijera que alguno de los cuatro le inspiraba miedo.

[Chance y uno que otro fumaba marijuana, se decía, pero no son ni pandilleros ni mucho menos terroristas.]

#### IV.

Claro, es tan solo una foto de cuatro jóvenes de los 36,000 arrestados en dos meses. Investigué otras detenciones que se habían hecho y que se hicieron durante mi tiempo en Guarjila.

Una era todavía más escandalosa: Marvin, de 16 años, salió a las siete de la mañana porque su abuela lo mandó a comprar pan para llevar con él a su trabajo en Mi Granja Guarjila. Los soldados lo detuvieron en el camino, lo tuvieron un par de horas agachado al lado de la calle, lo llevaron a la procuraduría donde lo esposaron al tronco de un árbol por otro par de horas, y después lo llevaron a un centro de detención de menores. Semanas después su tía y su abuela me mostraron un documento de la procuraduría donde lo acusan de ser miembro activo de la Mara Salvatrucha 13 y hasta inventaron una clica local que no existe para darle color a la acusación.

De todas las detenciones en Guarjila, solo una correspondía a alguien, un hombre apodado El Pato, que todos me decían era quien controlaba la venta y el traslado de la droga por la comunidad.

Hablé con un miembro de la Policía Nacional Civil quien me dijo que tenían una cuota mínima de detenciones que tenían que hacer al día: entre 25 y 30 por departamento.

Me dijo que la orden de arriba era llegar a los 50,000 detenidos.

Hablé con el alcalde de Chalatenango, miembro del partido de Bukele, Nuevas Ideas. Me dijo que cada detención se hacía a base de una investigación previa. Le conté que yo había investigado varias detenciones de personas que no parecen tener nada que ver con ninguna pandilla, y que hay bastante evidencia de fácil acceso para apoyar esa conclusión. Me dijo: bueno, puede ser buen hijo, buen estudiante, buen trabajador, pero quién sabe lo que hace cuando sale de la casa, del aula, o del trabajo.

Dijo otra cosa que me inquietó mucho: Dijo que antes todo el mundo decía: ya saben quienes son y donde están, ¿por qué no van por ellos? Bueno, dijo, es lo que estamos haciendo ahora. Vamos por ellos. Pero, claro, es un proceso humano y en todo proceso humano hay errores. Pero si algunos inocentes tienen que pasar unos meses

en la cárcel, eso me parece un sacrificio muy pequeño por la gran oportunidad que tenemos ahora como país.

Mientras releo y corrijo estos apuntes, el 6 de junio del 2022, Mario Arias Rivera, director de un colegio y pastor, murió en prisión en El Salvador. Fue detenido bajo las leyes del Regimen; lo sacaron de una celebración del día de la madre.

V.

A finales de mayo encontré un conductor dispuesto a llevarme al barrio de La Montreal, en San Salvador, considerada inaccesible por el control ejercido por la pandilla.

Las calles estaban casi vacías. Parecía Semana Santa.

También fui a la cárcel conocida como Mariona. Había—y todavía hay—un campamento de cientos, y a veces miles, de mujeres desesperadas, y uno que otro hombre desesperado. Son las madres, hermanas, tías, esposas y algunos padres de los detenidos. Están esperando para ver si liberen a sus hijos. Tienen miedo de que los saquen en la madrugada y los vuelvan a detener cuando ven que nadie les espera.

Me acerqué a una mujer y pedí permiso de entrevistarla. Me lo concedió y me contó que su hijo de 23 años fue detentido a las 11 de la mañana hace 39 días mientras vendía papitas en la playa. Son de la costa, son pescadores que trabajan de lunes a viernes. Los fines de semana venden papitas en la playa. Él no tiene ningún tatuaje. Ella llevaba semanas acampando sobre la banquetta en frente del penal. Le di las gracias.

En seguida un grupo de tres mujeres sentadas en el piso a unos dos metros adelante me llamaron y me preguntaron qué hacía. Les conté. Las tres querían contarme sus historias. Y mientras lo hacían llegaban más mujeres, y uno que otro hombre, a escucharlas y a formarse para contarme las suyas. No me moví en dos horas y media. Y eso que estaba a la orilla del campamento, no en el centro. Casi todas las mujeres venían de la provincia. Sus hijos son pescadores, agricultores, albañiles, mecánicos, y estudiantes.

Las mujeres me decían que entraban y salían ambulancias en la madrugada. Que los están matando adentro. También me decían que los pocos jóvenes que habían soltado les decían a ellas: no nos estamos matando entre nosotros. Son los guardias que nos matan a garrotazos.

Estos son tan solo unos apuntes de un mes de viaje y unas 60 entrevistas. Pero lo que vi y escuché me lleva a lanzar esta hipótesis: después de arrestar masivamente a miembros y posibles miembros de las pandillas durante las primeras semanas de abril (las personas con las letras y los números tatuados en sus caras, cabezas, pechos, y espaldas), el gobierno de Bukele vio la gran popularidad de las detenciones y dijo: traigan más. Han hecho dos extensiones del Regimen. Tienen una meta, tienen una cuota diaria y van por los jóvenes de las clases trabajadoras, de las familias que viven lejos de la capital sin los recursos para ir y venir todos los días preguntando por sus hijos.

¿Es un combate? ¿Es un complot? ¿Es un reacomodo en los controles territoriales de la venta y el traslado de la droga? ¿Son ajustes al modelo de dictadura democrática mafiosa, ahora liderada por un hombre que se autoproclama el dictador más cool del mundo?

Recordamos: el MS13 reconoce haber matado a 87 personas al azar en tres días para presionar el gobierno.

El Presidente Bukele reconoce haber arrestado a más de 36,000 mil personas que él considera terroristas por el hecho de haber sido arrestados; 36,000 mil personas sufriendo y algunos muriéndose en la cárcel, 36,000 familias aterrorizadas.

También ha reforzado un aparato político-legal que le da todo el poder y le permite mandar al exilio o llevar a la cárcel a periodistas, opositores, y quien sea que proteste o cuestione su poder.

También recordamos que entre el 87 y el 91 por ciento de la población, según las encuestas, apoya al gobierno de Bukele.

Aura Cumes, en la mesa inaugural de la Cátedra Jorge Alonso este año preguntó: "¿Qué es ese ser que solamente puede sostener

su existencia a través del sometimiento, del despojo y de la colonización del otro, ese ser que solo existe cuando coloniza?”

Ésta me lleva a otra pregunta relacionada:

¿Qué es ese sujeto político que desea seguir creyendo en la democracia liberal, en los rituales electorales, que sigue deseando ser gobernado mientras ignora toda evidencia que revela el sometimiento, el despojo, la colonización, y la destrucción planetaria de los cuales esa gobernanza vive y depende?



# Extractivismo minero y mafiosidad

Aurelia Canelas<sup>79</sup>

Inicio este apartado con el relato de hechos violentos ocurridos recientemente en la amazonia boliviana, la que se ha convertido en una zona de expansión minera. La finalidad de iniciar con este relato reside en la necesidad de visibilizar el grado de violencia y conflictividad en la que se encuentran las zonas de minería aurífera. Posteriormente, se presenta un apretado resumen de lo que significa el boom del precio del oro para la región mencionada, en tanto ocupación y ampliación de la frontera extractiva.

Seguimos con una contextualización de las características de las operaciones mineras auríferas en tanto el sistema de corrupción estructural que la atraviesa y la situación de ilegalidad y criminalidad que se ha apoderado del sector, características que no son recientes, sino que por el contrario, son parte de un patrón de explotación colonial y patriarcal.

Para finalizar, presentamos una aproximación a lo que entiendo por "mafiosidad" minera, acápite que además presenta mis reflexiones sobre el tema. Gracias por su lectura.

## 1. Los hechos

El 1ro de junio de este año se informó que, el médico del Centro de Salud de Apolo (Norte de La Paz) confirmó la atención a heridos por arma de fuego.

---

<sup>79</sup> **Aurelia Canelas.** Hija de la Nación Charkas Qhara Qhara y la Nación Chichas, madre de dos niñas, feminista intuitiva, antropóloga, investigadora independiente, tejedora de caminos y redes y comprometida con la vida, porque muerte hay mucha.  
[laykakota@gmail.com](mailto:laykakota@gmail.com)

El reporte añade que Leonardo Mayta Quizo, de 60 años, ingresó con "trauma abdominal por arma de fuego. Trauma facial en ambas mejillas por arma de fuego"; Eliseo Flores Flores, de 22 años, entró a emergencias por "herida de arma de fuego"; Álex Ángel Huanaco, de 23 años, con "herida en palma derecha"; Andrés Tipuni, de 21 años, entró con "trauma torácico" y Dorian Enrique Piluy Mamani, de 24 años, con "herida en región glútea derecha". Firma el reporte el médico Juan José Flores. Uno de los ocho heridos fue trasladado por su gravedad a la ciudad de La Paz y de acuerdo con Espinoza hay al menos dos personas desaparecidas (<https://www.radiointegracion.com/pelea-entre-mineros-y-comunarios-deja-8-heridos-en-apolo/>).

Se ha catalogado el hecho como un enfrentamiento entre "comunarios y mineros", además de los heridos, se ha registrado la quema de 20 chozas (casas) y con ellas los enseres de la población no minera. Según los primeros informes, los mineros atacaron a los comunarios, quemaron sus casas, luego ambos grupos se enfrentaron con el saldo de ocho heridos. En marzo, de este año (2022) ya se habría registrado un enfrentamiento en la misma región y bajo características similares, en el mismo 20 personas resultaron heridas y otras 18 fueron secuestradas, la razón de los ataques es el control de las zonas de explotación de oro.

## 2. El boom del oro

Desde mediados de la década del 2000, el precio del oro ha iniciado un ciclo favorable, en enero del 2020 la onza troy costaba 1.520 dólares y en mayo del mismo año y a pesar de la pandemia del Covid19 llegó a costar 1.735 dólares, esto significa que en cinco meses incrementó el 14%<sup>80</sup>.

Este "boom minero" definido por los mercados internacionales generó una masiva migración de mineros a las zonas de explotación

---

<sup>80</sup> Tancara, C. (2020, 19 mayo). Sube precio del oro, ganan los productores y pierde el Estado. Diario Página Siete. <https://www.paginasiete.bo/economia/2020/5/19/sube-precio-del-oro-ganan-los-productores-pierde-el-estado-255926.html>

aurífera. Lejos de ser una incursión planificada, se ha producido una invasión descontrolada y desenfrenada. Según el Viceministerio de Cooperativas Mineras, la superficie minera adjudicada a los cooperativistas creció de 47.153 hectáreas registradas el año 2006, a 375.073 hectáreas el año 2013, es decir un incremento de un 700% solamente en 7 años.

Las expectativas de avanzar sobre la Amazonía para la explotación de oro no es reciente, en abril del 2018 el entonces presidente Morales, a través del DS 3516 declaró como Reserva Fiscal Minera al río Madre de Dios<sup>81</sup>, con la finalidad de realizar actividades de prospección y determinar el potencial minero de esta cuenca<sup>82</sup>.

En septiembre del 2020, el Ministerio de Minería y Metalurgia y la Corporación Minera de Bolivia (COMIBOL), presentaron el Plan Estratégico 2021 – 2025 para el sector minero. Uno de los proyectos más importantes de este plan es el denominado “Proyecto minero Río Madre de Dios”. Este proyecto tiene el objetivo de “sentar soberanía en la Amazonía y generar un polo de desarrollo en esa región”. las declaraciones del Ministro de Minería y Metalurgia, afirman también, que con el Proyecto Madre de Dios y otros en Amazonía se busca “romper de una vez por todas la estigmatización de que sólo el occidente es minero y no así el oriente boliviano<sup>83</sup>”.

Evidentemente la lógica de la economía primario exportadora que incentiva y promueve la expansión extractiva es parte medular

---

<sup>81</sup> El río Madre de Dios, es parte de la cuenca del Amazonas, que es compartida por Bolivia y Perú. En territorio boliviano, ubicado centralmente en los departamentos de La Paz, Pando y el Beni este río se constituye en una de las principales cuencas del país, ubicada en la Amazonía, recibe y alimenta de aguas a varias otros ríos de importancia, por su margen derecha recibe las aguas de los ríos Asunta, Toromonas, Manuripi y el Río Beni. Por la margen izquierda recibe las aguas del Río Tahuamanu que al unirse por el Río Manuripi (Manuripe), forman el Río Orthon que desemboca en el río Madre de Dios.

<sup>82</sup> MCCOPA. (2018, 13 abril). Bolivia declara al río Madre de Dios Reserva Fiscal Minera. Minería Pan-Americana. <https://www.mineria-pa.com/noticias/bolivia-declara-al-rio-madre-dios-reserva-fiscal-minera/>

<sup>83</sup> Valera, E. (2020, 4 septiembre). “Estamos en la posibilidad de invertir recursos del Estado y de la Comibol en el proyecto Guarayos”. Economy. <https://www.economy.com.bo/portada-economy/25-nosotros/4583-%E2%80%99Cestamos-buscando-inversiones-en-el-mundo-para-nuestros-proyectos-mineros%E2%80%9D-%20.html>

de las políticas de desarrollo del país. No se menciona en el plan las poblaciones a ser afectadas, los estudios de impactos ambiental, las áreas protegidas y territorios indígenas existentes y mucho menos la realización del proceso de consulta libre, previa e informada, mismo que debería realizarse incluso antes de presentar el mencionado plan.

### **3. Minería y corrupción**

La corrupción es una de las características de la minería y de manera particular del sector aurífero. Se basa en una diversidad de prácticas irregulares, ilegales o ilegítimas, pero se refiere también a las prácticas aléales, realizadas por cualquiera de los actores mineros y en cualquier etapa de la misma, estos actos no solamente traen réditos económicos a particulares, sino que afectan de manera directa a la economía del país.

La denuncia de un hecho de corrupción al interior del Fondo Minero de Inversión (FOMIN), con el desvío de \$us 1.013 a una cuenta personal<sup>84</sup>, transacción realizada al margen de la legalidad, muestra el nivel de corrupción institucionalizado, puesto que el fondo tiene supervisión directa del Ministerio de Minería y Metalurgia.

Otra forma de corrupción es la evasión impositiva. En la gestión 2015, el investigador Héctor Córdova informó la evasión impositiva en el pago de regalías por la explotación de oro de 100 millones de dólares y una evasión tributaria de 250 millones de dólares<sup>85</sup>. Tres años más tarde, Córdova, vuelve a alertar que la evasión impositiva es parte de la estructura misma de la explotación aurífera, informa que la explotación de oro generaría 1.500 millones de dólares al año, de los cuales solamente 35 millones entran a las arcas

---

<sup>84</sup> FOFIM. (2020, 8 octubre). FOFIM denuncia a exservidor público que realizó movimiento económico a cuenta personal. <http://www.fofim.gob.bo>. <http://www.fofim.gob.bo/index.php/107-fofim-denuncia-a-exservidor-publico-que-realizo-movimiento-economico-a-cuenta-personal>

<sup>85</sup> Calculan evasión y elusión de \$us 350 millones en el oro. (2015, 28 mayo). Página siete. <https://www.paginasiete.bo/economia/2015/5/29/calculan-evasion-elusion-millones-58171.html>

del Estado, es decir que 1.465 millones de dólares van a parar a “bolsillos particulares” (Córdoba, 2018).

Con la finalidad de controlar la comercialización del oro, se crea la Empresa Boliviana del Oro (EBO), para sentar “...soberanía sobre el río Beni y Madre de Dios en relación a la minería ilegal del oro (principalmente vinculada al Brasil) a través de controlar el mercado, incrementar las reservas internacionales mediante ventas al Banco Central de Bolivia (BCB) y participar en la cadena completa de producción del oro” (EBO, 2014). Sin embargo y a la hora de fiscalizar no existen datos oficiales de la comercialización de oro. Para el investigador Pablo Poveda, EBO no fue creado para aumentar las reservas de oro del país, sino para impulsar la actividad aurífera en la región amazónica.

Una de las razones por las que no se logra controlar la venta de oro es porque “este sector – las cooperativas - se rehúsa venderle al Estado” (Mercado, 2020) y prefiere vender a las comercializadoras de oro.

#### **4. Minería cooperativizada, ilegalidad y criminalidad**

Para evidenciar la magnitud de la ilegalidad y criminalidad que se ha generado en la región por la expansión minera, describimos algunos de los hechos ocurridos en los últimos años.

El año 2017, específicamente el 10 de noviembre y tras varias denuncias de la población de Teoponte (Norte de La Paz), se detiene a 7 ciudadanos chinos acusados de explotación ilegal de minerales. En diciembre del mismo año se vuelve a detener esta vez a 5 ciudadanos bolivianos acusados del mismo delito<sup>86</sup>.

Un año más tarde, durante el 2018 se vuelven a repetir denuncias de los comunarios sobre la presencia de extranjeros en

---

<sup>86</sup> @TierraPlus. (2017, 9 noviembre). Detiene a 7 ciudadanos chinos y 3 bolivianos por explotación ilegal de oro en Teoponte. Tierra Plus. <https://www.tierraplus.com.bo/Bolivia/Inseguridad/Detiene-a-7-ciudadanos-chinos-y-3-bolivianos-por-explotacion-ilegal-de-oro-en-Teoponte/>

la región, estas denuncias son ampliadas a través de medios de comunicación, el reportaje *Nueva fiebre del oro: la explotación ilegal entre dragones chinos y cooperativas*, realizado por Jimena Mercado de la Agencia de noticias FIDES (2018) informa que se evidencia la presencia de dragas de más de “tres pisos de altura y 100 metros de largo”. A lo largo del río Beni se observan al menos diez dragas en funcionamiento, 8 de súbditos chinos y dos colombianas. El costo de las mismas oscilaría entre el medio millón y 1 millón de dólares<sup>87</sup>. Es decir hablamos de grandes capitales. En julio del mismo año, la Autoridad Jurisdiccional Administrativa Minera (AJAM) informó que en un operativo realizado en el río Kaká (Norte de La Paz), se detuvo a 22 personas (14 chinos, 7 colombianos y un boliviano) por montar dragas para la extracción de oro de manera ilegal<sup>88</sup>.

Un poco más al norte, el Consejo de Pueblos Originarios Campesinos de Beni-Amazónía también realizaron denuncias sobre la explotación ilegal del oro por ciudadanos chinos:

“Se viene haciendo denuncias por la explotación ilegal del oro en los ríos del Beni con la contaminación que hacen estas dragas chinas. Se hizo llegar notas a la AJAM del Beni mediante el Ministro de Minería, pero no hemos tenido respuesta alguna porque parece que hay una protección a la explotación irregular sin permiso en los departamentos de Beni y Pando<sup>89</sup>”.

Tras varias denuncias, un operativo del AJAM detuvo a una veintena de mineros ilegales en la cuenca del Madre de Dios<sup>90</sup>, lo que no

---

<sup>87</sup> Mercado, J. (2018, 1 julio). Reportaje Nueva fiebre del oro: la explotación ilegal entre dragones chinos y cooperativas. Shorthand. <https://social.shorthand.com/noticiasfides/jyi15AETKi/reportaje-nueva-fiebre-del-oro-la-explotacion-ilegal-entre-dragones-chinos-y-cooperativas>

<sup>88</sup> Paredes, I. (2018, 5 agosto). Bolivia: dragas mineras y mercurio aumentan en ríos amazónicos. Noticias ambientales. <https://es.mongabay.com/2018/08/bolivia-rios-mercurio-mineria/>

<sup>89</sup> Codepio-Beni confirma explotación ilegal del oro por dragas chinas y sugiere complicidad. (2019, 6 junio). ANF. <https://www.noticiasfides.com/economia/codepio-beni-confirma-explotacion-ilegal-del-oro-por-dragas-chinas-y-sugiere-complicidad-398140>

<sup>90</sup> Cadena, P. (2019b, junio 6). Policía arresta a decenas de personas por extraer oro

significa que el problema desaparezca o suponga sentar precedente sobre el mismo. Este operativo, logró dejar en evidencia que la incursión de operaciones ilegales tiene en la mayoría de los casos la complicidad de mineros locales y están organizados de tal manera que existen regiones controladas por mineros.

Los mismos representantes de la AJAM, han admitido la presencia de “bandas criminales” lideradas por ciudadanos chinos y colombianos que explotan minerales en diversas regiones de la subregión amazónica<sup>91</sup>. En estas regiones los mineros ilegales imponen sus propias normas y eliminan de manera efectiva - pero indirecta - al Estado, puesto que lo hacen a través de sus instituciones, como por ejemplo el hecho de negar el ingreso a la policía. Lejos de ser una excepción, es otra característica de la expansión minera aurífera. En ese contexto se desatan los conflictos territoriales que buscan controlar la explotación de oro (Gudynas, 2018).

Paralelamente existe una cadena de corrupción institucional. No otra cosa fueron las declaraciones del ex ministro de minería Cesar Navarro (2019) que afirmó que las cooperativas mineras que explotan oro de manera ilegal igual dejan regalías. Las “regalías se pagan por el valor bruto de producción y ¿quiénes son los agentes de retención de las regalías?, son las comercializadoras que compran y exportan a mercados externos. Por lo tanto sí dejan regalías<sup>92</sup>”. No solamente se evidencia la ilegalidad que permite comprar oro de mineros que no están registrados y por lo tanto no cumplen con ninguna norma, también se “legaliza” la ilegalidad, dando respaldo político al sector.

---

ilegal en río Madre de Dios. eju.tv. <https://eju.tv/2019/06/policia-arresta-a-decenas-de-personas-por-extraer-oro-ilegal-en-rio-madre-de-dios/>

<sup>91</sup> /ANUARIO 2018/ La fiebre del oro puso en entredicho soberanía del Estado y abrió la Amazonía a capitales extranjeros. (2019, 3 enero). ANF. <https://www.noticiasfides.com/nacional/politica/anuario-2018-la-fiebre-del-oro-puso-en-entredicho-la-soberania-del-estado-y-abrio-la-amazonia-a-capitales-extranjeros-393640>

<sup>92</sup> Yaksic sobre ministro Navarro: es el más desubicado en el tema de explotación minera. (2018, 21 agosto). ANF. <https://www.noticiasfides.com/economia/yaksic-sobre-ministro-navarro-es-el-mas-desubicado-en-el-tema-de-explotacion-minera-390575>

## ¿Se puede hablar de una mafiosidad institucionalizada?

En febrero de este año, la Federación de Cooperativas Mineras Auríferas del Norte de La Paz (FECOMAN) amenazó a la Autoridad Jurisdiccional Administrativa Minera (AJAM) con una gran movilización, si en 72 horas no se atendían sus demandas de dar vía libre a los permisos de explotación en el Parque Nacional y Área Protegida del Madidi en el departamento de La Paz<sup>93</sup>. Las amenazas dieron los resultados esperados por el sector movilizado.

En septiembre del presente año el Guarda Parque Marco Uzquiano sufrió amenazas de las cooperativas mineras por sus permanentes denuncias ante la incursión minera en el área protegida del Madidi, razón por la cual se le ha iniciado una serie de procesos administrativos por parte del Servicio Nacional de Áreas Protegidas (SERNAP) y la Autoridad Jurisdiccional Minera (AJAM), mismos que han derivado en el alejamiento de su fuente de trabajo<sup>94</sup>.

Ante los hechos descritos, quiero exponer el por qué considero a la actual expansión minera como un proceso mafioso. El concepto de mafias, viene del crimen organizado y que basa en una serie de actividades ilegales y criminales. En ese sentido, comprendo la mafiosidad como una serie de prácticas que vienen de este tipo de organización, como por ejemplo el uso de la violencia, la corrupción, fraude, evasión fiscal, tráfico de influencias, corrupción política, entre las que me interesa mencionar. Evidencio la mafiosidad en los siguientes elementos:

- El tráfico de influencias en el que se basa todo el sistema cooperativista minero, que goza de los favores y la protección del Estado para su expansión por encima de los derechos de los pueblos indígenas y los derechos de la madre tierra.
- La legalización de la ilegalidad a través de argumentos simplistas sobre la recaudación de impuestos.

<sup>93</sup> [https://elpotosi.net/nacional/20220217\\_mineros-dan-72-horas-a-la-ajam-para-atender-demandas-sobre-explotacion-en-areas-prottegidas.html](https://elpotosi.net/nacional/20220217_mineros-dan-72-horas-a-la-ajam-para-atender-demandas-sobre-explotacion-en-areas-prottegidas.html)

<sup>94</sup> [https://eldeber.com.bo/pais/alzo-la-voz-por-los-parques-nacionales-ahora-marcos-es-amenazado-y-sancionado\\_285962](https://eldeber.com.bo/pais/alzo-la-voz-por-los-parques-nacionales-ahora-marcos-es-amenazado-y-sancionado_285962)



- La complicidad del sector cooperativizado con la minería ilegal, que conlleva no solo a escenarios de violencia, sino también a sentar precedentes de impunidad y de abandono del Estado con las poblaciones locales.
- El desmedido uso de violencia (muchas veces armada) para avasallar y desalojar a los dueños de los territorios, situaciones ante las cuales el Estado no reacciona.

Todo ello sin mencionar los altos grados de contaminación por el uso desmedido de mercurio<sup>95</sup>, ni el incremento de la trata y tráfico de personas para la explotación sexual<sup>96</sup> que ha crecido en la región de manera alarmante.

### **¿Un modelo o patrón mafioso global?**

En tal sentido, las políticas mineras del Estado Plurinacional de Bolivia repiten un patrón patriarcal de explotación irracional, saqueo de los recursos y explotación de los territorios idénticos a los de la colonia y la explotación del Cerro Rico de Potosí, con el agravante de que ahora se incrementa la violencia organizada, se avala la ilegalidad y se hace un uso discrecional de normas para criminalizar la protesta y violentar a los territorios indígenas y las áreas protegidas.

¿Este modelo o patrón mafioso que se describe en este texto, con especificidades, es el mismo que se haya establecido en otros países y regiones del continente o del mundo, dondequiera que hay explotaciones extractivistas de recursos naturales sin importar el discurso político o modelo de gobierno que exista en los diversos países? Esta pregunta vale la pena hacerla por muchas razones entre las que destaco:

---

<sup>95</sup> Para más información sobre el tema se puede revisar el siguiente documento <https://www.debatesindigenas.org/notas/127-lento-envenenamiento-oir-mercurio-bolivia.html>

<sup>96</sup> Más información en el siguiente enlace: <https://anabolivia.org/de-la-paz-a-mapiri-en-la-ruta-amazonica-de-la-extraccion-del-oro-a-la-explotacion-sexual-de-menores/>

- Las dinámicas sociales de producción y acumulación reflejan el establecimiento de una cultura mafiosa que no respeta fronteras y se sirve de estas para imponerse y
- Los gobiernos se someten a un orden mafioso o son cómplices y partícipes del mismo y en consecuencia, necesitamos develar y reconocer un orden mafioso que se va consolidando.

Si lo expuesto en este texto refleja las condiciones y realidades de otros contextos, comunidades, países y pueblos, el propósito de aportar a reconocer para resistir y liberarnos reconociendo lo que está pendiente o empeorando a través de un orden mafioso, se habrá cumplido.

## Cheran K'eri, Michoacán, Mexico: La lucha con base en nuestras raíces para afrontar la crisis civilizatoria de nuestros días

Pedro Chávez<sup>97</sup>

El 15 de abril de 2011 como comunidad originaria *P'urhépecha* de San Francisco Cherán, en Michoacán, nos levantamos en contra del crimen organizado, que rebasaba o era solapado por los gobiernos en turno. Éste saqueaba de manera criminal nuestros bosques y, a la vez, era partícipe o responsable de múltiples injusticias cometidas en contra de nuestra población; es decir, vivíamos sometidos a un orden mafioso-fascista producto del sistema imperialista imperante en el mundo.

El movimiento, iniciado por mujeres y jóvenes, al principio se enfocó en la búsqueda de **la seguridad, la justicia y la reconstitución de nuestro territorio**; días más tarde, dada la coyuntura político-electoral, incluimos de manera consecuente a razón de las necesidades y decisiones de la comunidad la demanda por **el derecho a la libre determinación que como comunidad indígena tenemos**; derecho reconocido dentro del marco jurídico nacional y en tratados internacionales.

La lucha en defensa de los bosques se centra en la exigencia de tres ejes principales, que se convirtieron en nuestro lema: “**por la seguridad, la justicia y la reconstitución de nuestro territorio**”.

---

<sup>97</sup> Pedro Chávez. Lic. En Educación primaria por la Esc. Normal Rural “Vasco de Quiroga” de Tiripetío Michoacán.

Maestro en Pedagogía por parte del Instituto Michoacano de Ciencias de la Educación.

Doctorante en Pedagogía Crítica por parte de Instituto McLaren.

Concejero Presidente del Concejo Mayor de Cherán K'eri 2015-2018.

Participante con artículos en libros y revistas sobre temas de las luchas de los pueblos originarios y sobre educación.

Después de haber sentido en carne propia las consecuencias de vivir divididos a causa de cuestiones político-partidistas y luego de sólo encontrar con nuestros “representantes populares” (diputados, senadores, gobernador, presidente de la república, secretarías encargadas del tema ambiental) cerradas las puertas, hacer oídos sordos y mostrar indiferencia o incapacidad de resolver el problema de la tala criminal de nuestros bosques y de un sinnfín de injusticias cometidas por el crimen organizado, el sentir común o clamor de la comunidad es “**en Cherán, ni un partido más**”, no más la policía municipal y expulsión o desconocimiento de las autoridades municipales.

En consecuencia, por determinación de la asamblea comunal se conforma una coordinación general de carácter provisional, a la vez se forman la comisión de víveres, la de barrios, la de prensa y la de honor y justicia, la de vigilancia, y enseguida se forma la ronda tradicional voluntaria.

Así mismo semanas después para ayudar en el tema de la difusión y trabajo con los jóvenes se conforma el equipo de “jóvenes por Cherán”, quienes días después iniciarían trabajos en la instalación de la radio comunitaria.

El camino no fue fácil, y menos cuando no había un precedente en dicho tema: de la libre determinación como pueblo originario, derecho que está contemplado en nuestra carta magna.

Con dicho caminar se desafía la forma de hacer política, para establecer una democracia directa, real.

Se conforma así nuestro **gobierno comunal**, con representantes emanados de las fogatas, las asambleas de barrio y la asamblea comunal como máxima autoridad y constituyendo una organización de gobierno horizontal y colectiva (Un concejo mayor conformado por 12 concejeros o k’eris y 8 consejos operativos integrados por cuatro personas cada uno; es decir un comunero de cada barrio).

Como hemos referido, **la lucha camina en dos piernas**:

**la parte política**; es decir la organizativa-comunitaria que parte de nuestra memoria, cosmovisión e identidad, y a la par solidificando

los pasos y aprovechando las grietas que muestra el sistema político monopólico de nuestro país;

**la parte jurídico-comunitaria** la cual responde o es producto del avance o exigencias del movimiento social en la comunidad.

Nos queda claro que las leyes están ahí; pero son letra muerta si no se ponen en práctica o se llevan a la realidad y aplicación en cada uno de los contextos de nuestra nación. Eso pasaba con el derecho de los pueblos originarios a la libre determinación, porque aunque la Constitución Federal contempla dicho derecho desde años antes, al momento de decidir en Cherán aplicarlo, las leyes locales no están armonizadas; por lo que el instituto Electoral de Michoacán (IEM) en aquel 2011 nos dice que no tiene facultades para responder afirmativamente nuestra solicitud y poder desarrollar un nombramiento de nuestras autoridades en base a nuestros usos y costumbres. Por ello es que tuvimos que recurrir mediante una demanda a la sala superior del tribunal electoral de la Federación, la cual nos otorga el derecho, e instruye y faculta al IEM a acompañar y garantizar dicho proceso.

En consecuencia, el 30 de noviembre el Congreso de Michoacán nombró formalmente al Concejo mayor provisional, que previamente fue nombrado en las asambleas de cada barrio por los propios comuneros, y quienes asumieron el gobierno del municipio entre el 1 de enero y el 5 de febrero de 2012. Recordamos como el 13 de noviembre de 2011, mientras en todo el estado se desarrollaban las elecciones, nosotros en la comunidad rechazamos integrarnos a dicho proceso. No se autoriza la instalación de casillas y por el contrario realizábamos la marcha más grande de la que tengo memoria al interior de la comunidad.

Con el fallo a favor por parte de la Sala superior del tribunal electoral y con la organización comunitaria reconocida, después de tener las pláticas informativas y pocos días después el desarrollo de la consulta comunal como lo había recomendado el IEM, **el 22 de enero elegimos legal y legítimamente a quienes serían nuestros K'eris** (Concejo mayor de gobierno comunal) a través de nuestros usos y costumbres, los cuales el **5 de febrero toman posesión como**

**el primer Concejo Mayor**, fruto de una lucha y de la sentencia emitida por el Tribunal Electoral del Poder Judicial de la Federación (TEPJF).

Dos años más tarde (2014), la Suprema Corte de Justicia de la Nación (SCJN) de manera histórica aprobó una controversia constitucional presentada por nuestra comunidad en contra del ejecutivo de nuestro estado por llevar a cabo una reforma constitucional "a vapor", con la que se daba un retroceso y violaba los derechos recién conquistados. Con ello el movimiento comunal deja de lado el riesgo de ser algo efímero, y crea las bases sólidas de nuestro derecho a la libre determinación. Lo anterior se reafirma porque a ello le siguen una serie de reformas tanto a las leyes locales, como en los reglamentos político electorales.

Muestra de lo anterior se ilustra en el capítulo 8 de la serie "*los diez casos más emblemáticos a 100 años de nuestra constitución*", del canal judicial de la federación, que refiere a nuestra lucha en defensa de los derechos humanos denominado: "**Cherán: cuando el bosque llama**".

*Así, Cherán K'eri se convierte en la primer comunidad originaria y municipio en nuestro país en regirse en base a nuestro modo de vida de pueblo P'urhépecha; sin intervención de los partidos políticos mediante nuestros usos y costumbres, pero podemos considerar que la lucha que se emprende y los logros obtenidos son el resultado de la lucha de resistencia milenaria de los pueblos originarios y de cada una de las luchas de las comunidades originarias.*

Hoy a 11 años de aquella madrugada en la que se inicia el levantamiento popular de Cherán, las condiciones han cambiado mucho:

En nuestro estado **suman ya 25 comunidades que deciden guiarse o regirse con base a sus usos y costumbres o al proceso de libre determinación**, e igual, en la geografía de nuestro país son varios los municipios que se organizan para establecer dicho proceso autonómico inspirados en nuestra lucha. De las comunidades pertenecientes a Michoacán 11 lograron su proceso de autonomía o libre determinación recurriendo al juicio o demanda contra las cabeceras municipales y 14 más son producto de la reforma a la ley

orgánica municipal impulsada por el actual gobernador cuando él era parte de la anterior legislatura local.

Hemos sido muy honestos al señalar que ***Cherán no es un ejemplo, ni un modelo; puede ser una inspiración*** para las luchas de resistencia de diferentes latitudes, y puede referirse como un proceso con en el que ***se comprueba que sí podemos como pueblos originarios o marginados.***

A la vez nos enseña a reconocer que ***nadie vendrá a hacerlo por nosotros, que es tiempo de levantar la voz y con base a la unidad y organización poder afrontar la problemática presente, visibilizar nuestras resistencias y luchar contra el epistemicidio del que hemos sido objetos por el sistema político que de manera errónea creía que ocupaba "civilizarnos".***

A 11 años del inicio del movimiento y del proceso autonómico de Cherán tenemos que puntualizar que ***los objetivos de la lucha no eran ni son por los recursos económicos o por el poder***, nos levantamos en grito de "¡ya basta!", en ***defensa del territorio, por la justicia y por la seguridad.*** Ello porque con más de una veintena de comunidades tomando este caminar donde el gobierno en la actualidad pareciera ser "coadyuvante" nos genera ***dossentimientos:***

***Uno de alegría*** por saber que como ***pueblos originarios volteamos a nuestras raíces*** y vemos en ello nuestra fortaleza para afrontar la adversidad actual, y

***Otra que nos crea incertidumbre,*** al pensar que ***los procesos de libre determinación o de administración directa de los recursos económicos se conviertan en eso: en la lucha por los recursos y la pelea por el poder,*** y se olvide de lo más importante que es la defensa del territorio y reafirmar nuestras raíces de pueblo originario en un mundo cosificado y mercantilista, y poder dejar de ver a la política como algo mercantil o negocio; sino devolverle el espíritu de servicio comunitario honorario.

Ante la actual crisis civilizatoria del mundo en la que los actores políticos mas que veladores de las necesidades sociales y de los territorios o de la madre naturaleza vista como la casa común, se convierten en veladores de los intereses de los organismos financieros del sistema neoliberal; ***como sujetos pensantes estamos***

***en el deber cívico-histórico de continuar esta lucha milenaria por la vida.***

...Gracias por la invitación, es un honor compartir la palabra con luchadores sociales que inspiran y dan fuerza para no abandonar este caminar...

Los abrazamos desde Cherán K'eri...



**LEVANTARNOS  
ES PARAR  
Y PONERNOS DE PIE**

**SEMINARIO V  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Junio 16 de 2022



## Presentación del Seminario 5: Levantarnos es Parar y Ponernos de Pie\*

Capturan al dirigente y presidente de la CONAIE Leonidas Iza de manera ilegal y por orden directa del presidente Guillermo Lasso. Un secuestro en un vehículo privado por parte de 2 individuos de civil que no se identifican. La Fiscalía declaró inicialmente no tener conocimiento del caso ni haber imputado cargos. Todo en el contexto de un levantamiento popular que crece y se fortalece contra el hambre y el empobrecimiento de la población, el establecimiento de la pena de muerte, un régimen ilegítimo y autoritario que pretende sostenerse señalando toda protesta social como vinculada al narcotráfico mientras que mafias cercanas al gobierno sí se benefician y promueven el narcotráfico con impunidad. Leonidas Iza es liberado, pero debe enfrentar un juicio. El paro y el levantamiento crecen en Quito y en todo el país. En Chimborazo, el pueblo obliga a la policía antidisturbios a refugiarse en su cuartel, mientras nos encontramos en este seminario. Cuando la ley lleva al hambre y a la injusticia, es la ley la que está mal.

La ministra del interior y seguridad pública de Chile, Izkia Siches, quien dirigiera la campaña presidencial del ahora presidente Gabriel Boric declara el estado de emergencia (excepción) en La Auracanía y Bío Bío, negándose aún en el discurso a llamar este territorio por su nombre verdadero ya ancestral: Wallmapu. El gobierno que se comprometió al diálogo y al reconocimiento del derecho a la autodeterminación del pueblo Mapuche militariza las rutas para garantizar el flujo del capital como prioridad del gobierno

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9540>

y obligación de estado. Para encubrir una traición que perpetúa el orden colonial y racista de Chile, anuncia programas e inversiones como preámbulo a la declaración de guerra. La Constitución en curso de referendo popular, excluye las transformaciones esenciales que dieron origen al levantamiento popular y al camino constituyente. La insurrección del 2019 aprovechada electoralmente por Boric es absorbida por el orden institucional y hoy todo parece una trampa.

El General Vargas, comandante de la policía nacional de Colombia anuncia el Plan Democracia iniciando allanamientos y detenciones de jóvenes integrantes de las primeras líneas a quienes señala como criminales. La intención es impedir un levantamiento popular como consecuencia del resultado electoral del 19 de junio, lo que equivale a declarar la protección de un fraude. Los cargos por los que señala a estos jóvenes incluyen tortura, intento de homicidio, violación, daño a propiedad. Todos estos y peores delitos cometidos por la fuerza pública y el gobierno en alianza con élites y recogidos en flagrancia, ordenados por el propio presidente Duque y el presidente a la sombra Uribe. Quien ordena el Plan Democracia es un criminal con uniforme y rango de general que hace parte de una fuerza pública criminal, corrupta, mafiosa, vinculada al narcotráfico, en alianza con el orden mafioso que gobierna el país y con intereses económicos nacionales y transnacionales con el respaldo del Pentágono y del presidente Biden que premia este orden criminal incluyendo a Colombia como " Miembro extra de la OTAN". El levantamiento popular del 28 de abril parece haberse reducido a un proceso político electoral que ahora se ve sometido a la propaganda, al fraude y al terror.

**María Ruth y Fernanda**, partícipes de la **Asamblea del Barrio Puchacay en Concepción, Chile, Edinson** desde la **"juntanza" de Cali**, Capital de la Resistencia, Colombia, **Juan Carlos Desde el Margen en Ecuador, Jakelin desde el Wallmapu y la Comunidad de Historia Mapuche**, comparten sin adornos ni maquillajes su sentir y mirada, para aportar al tejido de lo que está pendiente o ¿está empeorando?

En Colombia, Chile y Ecuador paramos. Nos levantamos. Nos pusimos de pie en condiciones adversas. Partícipes en estos

levantamientos aportan su palabra hoy, en un contexto difícil y a la luz de los esfuerzos colectivos y de las trampas y presiones del poder y de las salidas institucionales que, lejos de permitir salir, nos meten dentro del mismo orden que nos llevó a levantarnos. Lo que nos hizo ponernos de pie persiste y empeora no sólo en estos países sino en todos. La lucha territorial ancestral Mapuche; digna inspiración persistente de más de 500 años por fin contagia al pueblo de Chile y se teje con otras luchas de y desde los abajos que no someten la autodeterminación a mecanismos estatales, pero tampoco los ignoran. *“Los poderosos están perdiendo. Los estados se derrumban. Su miedo se convierte en persecución, terror, represión, criminalización y trampas. En este contexto, vamos ganando y debemos perseverar y ganar en ideología desde los abajos”*. 380 presos asesinados en las cárceles del Ecuador, 6402 Falsos Positivos demostrados y confesos por parte de la fuerza pública en Colombia. **No hay ausencia del estado**. Hay presencia mafiosa, oscura, criminal y violenta al servicio de narco-elites. Ellos, el fascismo-mafioso o nosotrxs los pueblos con agendas para un mundo nuevo que incorporen e incluyan a quienes no se han podido levantar ni poner de pie. Ni discurso propagandista. Ni ilusiones fanáticas, ni promesas ilusorias, ni caminos fáciles: **“Sólo el pueblo salva al pueblo”**. El tejido de resistencias y de autonomías desde abajo convoca desde verdades y dificultades a **“La Juntanza”**



## **Asamblea Puchacay, Concepción: Nuestra experiencia desde la revuelta del 2019 en Chile**

**María Ruth Parra Tapia  
Fernanda Arriagada Vásquez<sup>98</sup>**

La Asamblea Puchacay surge en Concepción, durante la revuelta del pueblo chileno en octubre del año 2019, momento en el que pobladores/as de distintos territorios salen a las calles a exigir un vivir más digno y la transformación de un modelo impuesto en dictadura que en la mayoría sólo había traído injusticias y precariedades.

Además de la protesta y agitación, surgió en muchos barrios la inquietud por organizarse a nivel comunitario en asambleas, ollas comunes, cabildos, colectivos y frentes populares.

En nuestro caso nos convocamos como asamblea territorial, invitando a vecinos/as/es del denominado "sector Collao" y que nosotres/as/os renombramos como "Barrio Puchacay".

Este nuevo nombre buscaba relevar a la "flor del Chacay", arbusto nativo del territorio y que para nuestra organización cobraba más importancia que "Collao" denominado así por Ignacio Collao, quien fue un terrateniente del sector.

Sentamos las bases de nuestro trabajo: Construir alternativas para el buen vivir desde la comunidad, la organización, los cuidados, la educación, la horizontalidad, el respeto y la lucha constante.

---

<sup>98</sup> **María Ruth Parra Tapia.** Profesora de educación diferencial, edad 80 años.

**Fernanda Arriagada Vásquez.** Gestora de proyectos educativos, 31 años.

Ambas habitantes del barrio Puchacay y de la Asamblea Barrio Puchacay desde octubre de 2019.

Después de más de un año de trabajo llegó la pandemia y nos “pegó duro”. Afortunadamente la asamblea era tierra fértil y no se secó.

Durante ese tiempo nos seguimos reuniendo virtualmente de manera semanal y volcamos nuestro trabajo a actividades de apoyo mutuo y de abastecimiento colectivo.

Sin embargo, el aislamiento, la soledad, las enfermedades y las dificultades económicas sí afectaron la fuerza con la veníamos trabajando.

De las más 100 personas que en un inicio nos reunimos, llegamos a ser 8, 10... Apareció el cansancio y el ambiente de protestas que vivió el país en el 2019 ya no estaba.

Bajamos nuestra intensidad, descansamos un mes, 2 meses, pero luego volvimos y seguimos organizándonos.

Actualmente nos reunimos 2 veces al mes de manera presencial y trabajamos en grupos enfocados en 2 áreas: El rescate y revalorización del vínculo de nuestra comunidad con un estero y su biodiversidad y en facilitar a vecinos/as/es el acceso a la información de la nueva constitución propuesta.

Cabe mencionar que en nuestra asamblea hay opiniones divididas frente a la nueva constitución. Si bien hay algunos/as/es que creen que es necesario aprobar y llamar a aprobar este texto porque destruye la constitución actual escrita en dictadura y entrega una posibilidad de gran avance en materia de derechos sociales, ambientales, económicos, de cuidados, etc. Hay otros/as que creen que es una propuesta que desactivó mucho la lucha social y que estructuralmente no busca transformar el modelo neoliberal y extractivista.

De cualquier forma ambas posturas son respetadas.

Seguimos en la lucha y la búsqueda de una organización comunitaria que permita sostenernos mutuamente y resistir. Queda mucho que aprender y construir para seguir abriendo espacios de participación accesibles para otros/as/es vecinos/as/es que también quieren crear que la vida y la dignidad deba estar en el centro y no el capital.



## **La pandemia nos pegó duro,pero afortunadamente la asamblea era tierra fértil y no se secó**

En este período de pandemia que produjo encierro, aislamiento, soledad, precarización social, la asamblea siguió funcionando con reuniones semanales virtuales y presenciales extremando los cuidados. Cambiando su foco de trabajo a situaciones prácticas de ayuda a las y los vecinos con actividades de apoyo mutuo, cooperativas de abastecimiento, canastas familiares que se repartían previo catastro de las familias en situación de necesidad. Vinculándose también con el trabajo de otras asambleas en sus territorios Y con agrupaciones de familiares de presos políticos de la revuelta.

## **Respeto a la diferencia y a la horizontalidad**

Fue así, como se empezó a tejer unidad y sentido colaborativo. Generando propósitos colectivos que apuntarán al fortalecimiento, soberanía e identidad territorial.

## **Remirando el espacio y la nueva etapa que se nos avecina.**

Planteándonos como objetivo la construcción de alternativas para un mejor vivir en el territorio, poniendo foco en la organización horizontal, la importancia de los cuidados, la educación comunitaria, el desarrollo de las culturas, una asamblea constituyente, el uso de espacios públicos y la lucha contra megaproyectos inmobiliarios, socio ambientales y de violencia estructural hacia grupos diversos.

La asamblea Puchacay se emplaza en un territorio que inicia su habitabilidad en los años 50, Apareciendo así la primera gran Población Lagos de Chile. Conformando El Barrio Puchacay, cuyo nombre deriva de la flor del Chacay arbusto nativo del lugar. Este barrio nace en la entrada Nor Este de Concepción, el camino antiguo hacia Santiago ( la capital de Chile ). Hay mucha crónica histórica que menciona este barrio, desde la llegada de las tropas de la época de la independencia, por el camino y el Valle Puchacay,

la entrada de Chaimávida e incluso cerca de los puentes camino a Florida. En la nueva etapa “presencial,” La asamblea Puchacay se proyecta en tareas de corto, mediano y largo plazo:

Actividades de apoyo a un voto informado plebiscito de salida de la propuesta de nueva Constitución.

Actividades motivación para aumentar la convocatoria vecinal - Promover un “consumo” que privilegie la economía barrial. Desterrando - el monopolio de la economía neoliberal-capitalista.

Avanzar hacia una soberanía alimentaria, promoviendo y ayudando a formar huertos comunitarios.

Promover y activar una educación popular, utilizando las instituciones educativas, escuelas, universidades, centros culturales, espacios públicos (plazas, parques, miradores, etc. ) del territorio.

Trabajo político para erradicar la democracia representativa de los partido políticos, que tanto daño ha provocado a los pueblos y avanzar hacia una democracia participativa que legitime los procesos de elección popular, que permitan en el mediano o largo plazo gobiernos territoriales.

Vinculación con otro territorios, para avanzar en una descentralización Para aunar fuerzas en las tareas políticas que permita liberar a los presos políticos mapuches y de los jóvenes de la revuelta. Acompañar las luchas reivindicativas de nuestro hermanos mapuches. Y muchas otras.

Gestionar proyectos medioambientales que protejan los derechos de la naturaleza ( ríos, humedales, esteros, bosques nativos ) y también los derechos de los animales como seres sintientes.

## Estallidos, criminalización de la pobreza y cooptación electoral

Juan Carlos Guerra<sup>99</sup>

Somos el colectivo Desde el Margen y nos enunciamos desde los márgenes, el olvido y desde ese pueblo que no es visto por nadie. Desde ahí hemos participado en varios procesos y, obviamente en el proceso del Paro de octubre de 2019 y en el proceso del Levantamiento de julio de 2022.

El Paro de 2019 fue posiblemente el estallido más importante después de 20 años, y empezó en ciertas ciudades como Quito, donde los estudiantes universitarios se tomaron las calles –cosa que no pasaba desde hace más de 10 años- y sostuvieron el Paro hasta que el movimiento indígena (movimiento más importante y representativo del Ecuador) se juntó a las movilizaciones.

La participación de las principales organizaciones del movimiento indígena provocó que la toma de las calles se volviera un estallido impresionantemente grande y eso permitió que haya -otra vez- ciertos grados de unidad y de reconocimiento de algunos sectores sociales que nos habíamos desmovilizado en la época del progresismo, ya que el gobierno de Rafael Correa tuvo una lógica de división en el movimiento social, no solo en el movimiento indígena, sino en estudiantes, profesores, maestros y trabajadores.

Lamentablemente, ciertas actitudes y prácticas de división que se originaron en el progresismo, se mantienen hasta ahora y ciertos sectores de trabajadores, estudiantes y maestros están muy apegados al gobierno institucional debido a la división que se dio en ese entonces.

---

<sup>99</sup> **Juan Carlos Guerra**, forma parte del colectivo Desde el Margen, educador popular y gestor comunitario

En el 2019 se provocó un estallido que para nosotrxs fue vital para volvernos a ver, volvernos a juntar; para volvernos a sentir en la calle, cosa que no había pasado los últimos 10 años y eso levantó el espíritu y nuestras ganas de volver a vernos, juntarnos, asamblear sin generar caudillismo, sino vernos horizontalmente para generar vínculos sociales nosotras y nosotros.

Lamentablemente, toda esa gran efervescencia que se concentró en la formación de Parlamento de los Pueblos, que fue la posibilidad de juntar a todas las organizaciones y colectivos que luchamos durante el estallido de 2019, se terminó diluyendo por las practicas electorales. Al final, la democracia institucional terminó desmovilizando al movimiento social. Al final, esta olla de presión que se formó durante el Paro, se terminó disolviendo en las elecciones del 2021.

Es así como se desinfló esa gran movilización que tuvimos en el 2019 y nos llevó a la pelea electoral, donde los principales personajes eran: un candidato del movimiento indígena, un candidato del progresismo y el actual presidente que representa a las élites de este país y que demostró su carácter fascista, dictatorial y asesino durante los días del Paro Nacional. De esta manera nos han desmovilizado; y la derecha fascista terminó ganando las elecciones.

Es así como este Paro de junio de 2022 significó la posibilidad de regresar a las calles después de más de dos años de no habernos visto, de no haber tenido contacto corporal y espiritual, que es muy importante dentro de los sectores populares y dentro de aquellos que queremos juntarnos para poder hacer una vida más digna, más sostenible, fuera de este sistema patriarcal de muerte que cada día nos tiene más enfermos y nos tiene más solos.

El aislamiento obligatorio provocado por la pandemia del COVID-19 nos regresó al gueto de la casa, lo cual nos impedía volvernos a encontrar. Por eso ahora nos estamos reencontrando, volviéndonos a ver la cara, tratando de tejer estos sentidos para volver a crear y provocar cierto grado de unidad y organización que se rompió tanto por la pandemia como por el proceso electoral.

De esta manera comenzó el Paro de 2022. Para esto, el Presidente Guillermo Lasso ya dio muestras de que necesita criminalizar

al movimiento social, a la juventud y a todos aquellos que nos oponemos a un sistema de muerte. De igual forma, desde el gobierno de Lenín Moreno, las cárceles, el crimen organizado y las mafias del narcotráfico —que son muy conocidas en Colombia y el México— han ido permeando en ciertos sectores populares donde los jóvenes no tienen oportunidad a nada, no pueden estudiar, no pueden trabajar.

El problema aquí no es que hay poco Estado —como dice mucha gente— sino que hay mucho, hay mucho Estado; un Estado criminal que entra a los territorios con las armas, con la policía, con los militares; un Estado que entra a controlar los sectores populares y que se termina aliando con las mafias para controlar los territorios. En estos entornos los jóvenes terminan convirtiéndose en presa fácil de las mafias que los reclutan para actividades como el sicariato y el microtráfico.

Esto ha generado en el Ecuador un panorama de inseguridad, del cual el gobierno ha tomado provecho, generando un clima de miedo y criminalización. Durante los últimos 2 años se han generado alrededor de 5 masacres carcelarias con más de 380 muertos y nadie ha respondido sobre este hecho. Esto tiene mucho que ver con la intervención del sistema policial en las megaciudades penitenciarias, donde la policía compra sapos dentro de las cárceles para hacer sus investigaciones, lo cual provoca muertes violentas dentro y fuera de las prisiones.

Aquí es necesario hacernos una autocrítica como movimiento social, porque pensamos que la delincuencia tiene que estar apresada y debe ser catalogada como “pueblo empobrecido malo” y hay que tenerlo apartado del “pueblo empobrecido bueno” que son los movimientos sociales. Sin darnos cuenta que nosotrxs como movimiento social también hemos abandonado a los sectores populares; y no hemos tenido la capacidad de organizarnos desde lo comunitario, desde los barrios. Muchos partidos de izquierda han tenido la práctica de reclutar personas sectores populares, sacándolas de sus barrios y comunidades, en lugar de organizarse desde esos espacios.

El pasado 7 de junio se incorporó la Ley del Uso Progresivo de la Fuerza que establece el libre paso para que la policía actúe

y dispare impunemente, amparada y protegida por el Estado. Hace unos meses, un policía asesinó por la espalda a un joven que estaba intentando robar un celular y el Presidente de la República inmediatamente indultó al policía, aludiendo que había utilizado su arma para salvar una vida.

Frente a esto, es lamentable que el movimiento social hable únicamente de la criminalización de la protesta social, más no de la criminalización de la pobreza. Porque la protesta social y las manifestaciones sociales se dan en el contexto de unos días o unas semanas, pero la criminalización de la pobreza es diaria para los sectores empobrecidos. Con la Ley del Uso Progresivo de la Fuerza, el gatillo fácil y la muerte se van a convertir en la vida diaria de los sectores populares acechados por las mafias.

En el levantamiento de junio de 2022 el gobierno nacional creó un relato que criminaliza a la gente que se movilizó en las calles frente al empobrecimiento sistemático que vivimos. El discurso del gobierno calificó de terroristas a las poblaciones que se levantaron en sus territorios rurales, tachándolos de invasores de las ciudades. De igual manera las poblaciones urbanas empobrecidas que se movilizaron también fueron criminalizadas y acusadas de subversión, vandalismo, terrorismo, etc. Bajo este discurso, la policía tuvo todo el amparo de disparar y matar a estos sectores sociales.

Otro relato utilizado por el gobierno es que el Paro Nacional es financiado por las mafias del narcotráfico. La realidad fue que las movilizaciones se sostuvieron con la solidaridad del pueblo, que construyó espacios de asambleas, ollas populares, espacios de descanso, salud y recreación que permitieron sostener la vida durante los 18 días de movilizaciones. Esto demuestra que el gobierno no puede creer en la solidaridad de la gente, porque tiene una mirada patriarcal y capitalista que no concibe la vida comunitaria.

Por esta razón es necesario seguir levantándonos desde abajo, hacer comunidad, trabajar desde lo popular, porque el gobierno no puede entender la inexistencia de un líder, patriarca o caudillo que dirija. Así fue, mientras nosotrxs nos estábamos levantando poco a

poco, perdiendo el miedo, el Estado ya estaba jugando con la lógica de criminalización. Cada día la policía aumenta la persecución y asesinato de jóvenes pobres y en los sectores sociales organizados.

La policía también responde a los intereses de las mafias, por esta razón terminan asesinando a los jóvenes empobrecidos, más no a los grandes capos narcotraficantes que son grandes empresarios que se encuentran sentados junto al Presidente hablando de ¿Cómo matar a un pobre?

Entonces, en este momento el Ecuador está viviendo un proceso de criminalización que se da de dos maneras: Primero, el gobierno ha generado la narrativa de que el narcotráfico es el gran enemigo y por lo tanto hay que militarizar los sectores populares mientras los capos se hacen más ricos, Segundo, la criminalización de la protesta social para matar a los sectores sociales que están organizando y movilizando. Por lo tanto, la muerte en este momento viene por todas partes. Aun así estamos levantados porque lo único que nos queda es o pelear desde la calle o que nos maten en las calles desde las mafias organizadas o desde la policía, por eso tenemos que seguir parándonos.

En Ecuador las manifestaciones empezaron el 13 de junio. El 14 de junio en la madrugada fue secuestrado y criminalizado Leónidas Iza, presidente de la CONAIE (Confederación de Nacionalidades Indígenas del Ecuador). Esta es una muestra más de como la justicia es utilizada en contra del movimiento social y las clases populares, y a favor de un gobierno neoliberal que usa el miedo y la criminalización para favorecer sus intereses a costa de la muerte del pueblo.





**LA EMERGENCIA  
DEL NOSOTRXS**

**SEMINARIO VI  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Junio 23 de 2022



## **Presentación del Seminario 6: La emergencia del Nosotrxs!!!.\***

**N**uestra voz de aliento, solidaridad; nuestro corazón y presencia a distancia con la lucha y el levantamiento ahora mismo en pie en el Ecuador. Sobra lo demás. Proclaman lo que está pendiente y no toleran lo que está empeorando. Su gesto/nuestro lo dice todo. Fuera la dictadura. Que viva la lucha de los pueblos del Ecuador que nos inspiran y muestran el camino. Está de pie, se ha levantado y baila para expulsar a los armados. Así celebra el Inti Raymi en Ecuador esta hermana que de este modo danza la presencia insurrecta del nosotrxs.

Imposible, inútil, inoficioso intentar esbozar lo que se compartió hoy. Pertenece a un ser de otro modo acá mismo y ahora, un estar resistiendo/re-existiendo y también haciendo respetar el gestar y el parir: el goce. Hay que ver el video, escuchar las voces y tejerlas a las conversas en cualquier parte. En todas partes.

Liberar la vida de la trampa que la encierra, desprivatizar los cuerpos, alimentar-nos con la Madre Tierra, no en péndulos izquierda-derecha, porque la vida no es en péndulos pero sí, en cambio, en el fluir entre lo pequeño y lo grande en el que se desvanece el falso dilema de izquierdas que negaron la crianza y derechas que niegan la vida, porque entre lo local-territorial y cotidiano; lo pequeño y el re-conocimiento y superación/resistencia del orden dominante no hay que escoger sino hacer. Volver al tiempo del hacer de la tierra. Develar y no caer en la trampa de los triunfalismos electorales: ¡sólo

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9561>

el pueblo salva al pueblo! Usos y costumbres, memoria concreta desde un pueblo Maya. Tejido de resistencias y de autonomías.

***Tres dilemas frente a un contexto adverso que nos habita y somete:***

*1. Abandonar definitivamente el vaivén de la historia que captura toda insurgencia*

*2. Abandonar las grandes narrativas y vanguardias que niegan lo local territorial tejiéndose frente a la relación dominante a consciencia*

*3. Recuperar-reconfigurar nuestro hacer comunidad*

*5. Pensarnos las infancias y las crianzas: **Maternar** la sabiduría popular.*

## Semillas, soberanía alimentaria y la emergencia del Nosotrxs con la vida

Javier Antonio Arbeláez<sup>100</sup>

Buen día para todos y todas. Desafortunadamente cuando uno está conectado a estas redes no se da cuenta si realmente lo están escuchando o se quedó hablando sólo. Pero bueno, aquí estamos haciendo presencia, haciendo el ejercicio, saliendo de la finca, buscando la colaboración para una mejor conexión. Creo que el evento se lo merece.

Aquí estamos tomando *tinto*: café del Quindío y, bueno, con la palabra.

No podría dejar pasar de largo lo que sucedió el fin de semana porque fue también sorpresa para muchos en Colombia y en el mundo, y es que el progresismo llegó a la presidencia de este país. Allí tenemos un reto grande; grande, con muchos de nuestros amigos... que la contentura y la euforia no los deje ver la realidad. Lo que hay en este momento; una ola grande, montados allí, pensando que muchas cosas se van a solucionar desde este proceso de presidencia.

---

<sup>100</sup> Así presentó a **Javier Antonio Arbeláez** Manuel Rozental en el seminario: Toño Arbeláez es, está, viene de y tiene el cordón umbilical enterrado en una tierrita en el Quindío, en Circasia, en lo que llaman injustamente eje cafetero porque lo conectaron de ese modo a ese mercado mundial, pero justamente cafetero por el sabor de esa tierra que se vuelve café. Toño tiene una hoja de vida que no se puede ver, está en sus manos, las manos callosas dan testimonio, el testimonio de lo que es esa vida, de lo que ha sido. Toño es un *neocampesino* en su propia definición, un custodio de semillas, vive en esto que llaman Colombia en esa finca del Quindío y para quienes ya están escuchando ese término cada vez más, Toño ya vive sabroso y nos ayuda a *vivir sabroso* a todas y a todos. Toño tu palabra, adelante.

## **Elecciones, euforia y riesgo de captura**

Algunos de nosotros y nosotras sí tenemos muchas dudas, estaremos alerta. Queremos que nos escuchen muchos de nuestros compañeros. Que es todo el riesgo de la cooptación de nuestros procesos. Procesos que se han mantenido grandes o pequeños en determinados momentos de todo lo que haya pasado. Pero el gran peligro de la cooptación, el gran

peligro de las trampas desde el Estado para que estas cosas queden en manos de ellos.

En toda América lo que uno escucha de muchos de los intelectuales es el cuento de las *políticas públicas*, como si todo se solucionará desde las políticas públicas. Desde las leyes y las normas. Eso es puro fetichismo jurídico.

No se podía dejar pasar esa situación. Pero eso es una advertencia, es un llamado. Lo queremos hacer de una manera práctica, sencilla, sin acaloramiento, pero que ojalá tengamos la posibilidad que muchas personas de los procesos sociales nos escuchen y no caigamos en esta trampa estatal, de entregar los procesos. Relacionarnos si, lógico y necesario, pero manteniendo la independencia y la autonomía.

## **Los 7 pasos de la alimentación**

Entrando en el tema que nos convoca, la alimentación es un proceso que parte de la producción. En un segundo espacio está el intercambio, que no solamente es el mercado como tal, porque allí está el trueque y hay otras situaciones y dinámicas en este ámbito, de lo que se mueve dentro de las mismas fincas, dentro de las mismas comunidades. Un tercer espacio que son las transformaciones; donde está la comida o el alimento, que es lo que se hace en los hogares o en las comunidades... o la industrialización de los alimentos. Después viene el consumo, que es todo el proceso de los supermercados etcétera. Después pasamos al aprovechamiento biológico como tal de la comida o el alimento. Las dimensiones simbólicas, culturales, espirituales de lo que es el alimento es

otro componente fundamental de la alimentación, muy alterado y maltratado por la modernidad y el consumo. Como diría José Ángel Quintero en esta cátedra “ese componente espiritual de la alimentación está en las abuelas”. Y, por último, están los nutrientes que dan la energía, la fuerza que entra a nuestro organismo, para obtener pensamiento, para poder actuar.

En esos **siete pasos** que acabo de mencionar, en cualquiera de —y en todos— esos espacios se viola el derecho a la alimentación. En cualquiera de esos siete espacios se vulnera la soberanía alimentaria. Esto es importante en este debate y nos da claridad, porque muchas veces pensamos que la violación del derecho a la alimentación se daba solamente porque no hay supermercados abiertos; cuando nos obligan a comer comida chatarra, cuando nos obligan a la comida ultra procesada, cuando manipulan los precios de los alimentos; esos y esas son violaciones al derecho a la alimentación y a la soberanía alimentaria. Entender esto es fundamental para entrar en la dinámica de lo que queremos llamar **las soberanías**.

### **Resistencia, las soberanías alimentarias... y las demás**

Vamos a hablar un poco de las soberanías y, ¿qué entendemos por soberanías? ¿Por qué hablo de soberanías en plural? Es porque no se trata solamente de entender la soberanía alimentaria. De desligarla de un contexto complejo y altamente disputado por los centros de poder. Claro, la soberanía alimentaria es fundamental y clave, y posiblemente está en el centro de muchas discusiones. También queremos hablar de las soberanías alrededor de la medicina, de los autocuidados, que es también todo ese proceso de la recuperación de las plantas medicinales, de los saberes médicos tradicionales o populares o ancestrales, en cualquiera de esas dinámicas. Eso también se va convirtiendo en algo importante amarrado al concepto de soberanía alimentaria. Pero también la soberanía de los procesos sociales, la soberanía de los territorios como elementos que recogen todo el proceso de la cultura, el arte, todo lo que pensamos, cómo nos alimentamos, cómo comemos. Todos esos elementos son bien importantes.

En todos estos levantamientos que se dieron en los últimos años en América Latina vimos unos elementos interesantes que no los habíamos logrado percibir o no se habían dado en las movilizaciones anteriores: fueron **las ollas comunitarias**. Cuando la gente sale y entiende que, para poder sostenerse en la calle, para poderse enfrentar a todas estas políticas asesinas de los estados había que tener ollas, porque era la única forma, eso va configurando autonomías al recibir apoyos desde el campo, desde los mercados.

La decisión de resistir es una decisión política, pero **indudablemente lo único que nos permite continuar la resistencia, hacer resistencia en los territorios es tener soberanía alimentaria**, porque si no, entonces, estaríamos obligados a tener que levantar la resistencia, declinar y retroceder. Lo que permitió que los muchachos permanecieran, porque fueron los muchachos realmente los que estuvieron en las barricadas permanentemente allí, —tenemos noticias y conocemos muchachos que estuvieron más de 40 días, día y noche parqueados en las barricadas— es que tenían una olla; una olla con las mamás, desde los mercados campesinos aportando, desde los campesinos aportando alimentos y, lógico, una decisión política de permanecer allí a costa de sus propias vidas.

También fue la buena oportunidad, porque decíamos en muchas de las barricadas “no podemos consumir cualquier cosa”, “no podemos salir a pedir una colaboración en dinero para ir a comprar al Éxito”, para tener una alimentación diferente y marcada desde nuestros propios alimentos, desde la natividad de los alimentos. **Eso es soberanía alimentaria, es la decisión de un pueblo de cómo se alimenta, de qué es lo que siembra, con qué semilla lo siembra y dónde la siembra**. Creo que ese concepto lo diferencia de la seguridad alimentaria, porque la seguridad alimentaria es simplemente la disponibilidad, para reducirlo a un elemento, la disponibilidad de alimentos.

En Colombia, por lo menos y por ahora, los supermercados están llenos y las plazas de mercados están llenas de alimentos y de comidas. Pero, ¿será que la población tiene acceso a ese tipo de alimentos?, ¿será que la población tiene el recurso financiero, tiene la disponibilidad, tiene los espacios, los tiempos?, ¿tiene la



posibilidad de ir acceder a estos sitios por ese tipo de elementos? ¡Y decimos tajantemente que no! En este país esa violación al derecho a la alimentación es creciente al igual que en América Latina desde hace rato.

## Planeta Hambre

Hoy entonces el planeta sí tiene problemas de abastecimiento, **hoy el planeta sí tiene problemas de hambre**. Hoy sí posiblemente se va a generar una guerra del hambre, pero es porque los europeos la sintieron. Claro, porque ese es el mundo de ellos y esa es la única lectura que desde el centralismo y desde este concepto de los europeos que es el único mundo que existe, es decir, ahora sí hay problemas de hambre. Hay unos indicios de que la situación realmente empieza a tocar a estos países del norte, a estos países que, en los últimos años, bastantes años, han navegado en la opulencia, en satisfacer sus necesidades a costa del resto del planeta. Pero el hambre de África, muertos en África, los niños que mueren de hambre en Bogotá y Medellín, en Cali a diario son por cantidades. El número de niños que mueren de hambre en la Guajira en Colombia es grande. Entonces que no nos vengan a decir a nosotros que viene un hambre, porque **el hambre es una decisión política de la violación al derecho a la alimentación**. Pero lo que tenemos es gente muriendo de hambre en el planeta desde hace mucho tiempo. Lo que pasa es que no había tocado el mundo europeo, norteamericano y canadiense y ellos empiezan a resentirse por ese tipo de cosas.

Ahora, ¿de dónde viene toda esta problemática hoy planteada, de la crisis alimentaria en el mundo? Es algo que, desde muchas organizaciones sociales, no desde los estados que no logran visualizarlo, lo venimos diciendo desde hace varios años: **se viene acercando una crisis alimentaria producto no de la producción mundial de alimentos —porque la producción mundial de alimentos es suficiente—, sino del acceso a los alimentos**. Pero **también la forma como en el planeta se siembra**, en la forma en que en el planeta **se depende de una cantidad reducida de**

**productos**, soya, maíz, trigo, arroz y dos o tres más dependiendo de las regiones, cuando la agrobiodiversidad es tan inmensa.

Toda esta crisis conjugada en el mismo tiempo y un espacio llamado mundo va configurando lo que llamamos, "**la crisis del sistema urbano agroindustrial**" que no es más que la **crisis del sistema civilizatorio dominante**. Algo que el capitalismo no reconoce, algo que no quiere entender es que todo su diseño de política, todo su diseño económico está colapsando. Lo que podemos entonces empezar a entender y a ver, desde algunas cosas, son unos signos de ese deterioro del sistema civilizatorio dominante.

Creo que, si hacemos un análisis juicioso y muchos de nuestros esfuerzos los guiáramos a entender esa crisis civilizatoria, podríamos tener claridad de algunas cosas de lo que está pasando. Lo que está pasando en el mundo no es por la guerra entre Rusia y Ucrania. Rusia es un Estado con régimen fascista igual que el de Ucrania —Ucrania no es una democracia— una lucha que no es un problema ideológico, es un problema de los recursos que se mueven en esa zona que son hasta ahora, incluso, abundantes.

### **Crisis civilizatoria y colapso del modelo urbano agroindustrial**

Lo que está pasando con los insumos, lo que está pasando con la urea es un problema que ya se venía viendo desde antes de la guerra con Ucrania. **Esa crisis civilizatoria va a llevar, necesariamente, a un colapso del sistema civilizatorio y al colapso del modelo urbano agroindustrial.**

El colapso es inminente por varias razones: primer punto, el sostenimiento de la gran y creciente complejidad del sistema urbano-agroindustrial requiere de un fuerte flujo de energía de alta calidad. Esto es cada vez más difícil como consecuencia de estar alcanzando los picos de extracción de los combustibles fósiles — en el caso del petróleo, superado ya— y en breve será imposible. No hay fuente de energía ni combinación posible que supere al petróleo.

Un segundo punto, el problema también es material, pues además se están alcanzando los picos de distintos compuestos básicos —fósforo, cobre e incluso tierra fértil y agua—. A esto se suma el aumento del desequilibrio de los ecosistemas de los que el ser humano obtiene funciones básicas —depuración del agua, fertilización del suelo, polinización—. Entre estos desajustes se destacan el cambio climático y la sexta extinción masiva de diversidad biológica. El detonante del colapso civilizatorio será el final de los combustibles fósiles baratos y abundantes.

Un tercer punto es que, al colapso, también está influyendo poderosamente la incapacidad estructural del capitalismo de acogerse a los límites físicos del planeta, es más su necesidad de aceleración constante en la acumulación, por lo tanto, sustracción de riqueza.

Como cuarto, tenemos más factores centrales, como la Ley de rendimientos decrecientes, que hace que los costos de la complejidad —energéticos, tecnológicos, de gestión de información— crezcan más rápido que sus beneficios, de manera que el problema no es ya sostener el flujo de recursos, sino la necesidad de incrementarlos.

Un quinto punto, se está produciendo una importante pérdida de resiliencia de todo el sistema por su alta conectividad: la existencia de nodos claves muy vulnerables —finanzas, producción y consumos globales, ciudades—. No hay colchones de amortiguación, no hay un “afuera” del sistema mundo, todo está copado.

Un último factor, el sexto, que empuja hacia el colapso es que las sociedades contemporáneas no están preparadas para afrontar la situación actual —incluidos los movimientos sociales— y, sobre todo, que las élites están haciendo todo lo posible por mantener sus posiciones de privilegio a costa de ahondar en la crisis global.

Cada uno de estos complejos procesos generaran, y están generando, bucles que arrastran a los otros componentes y entre más interrelacionados estén, más intenso serán los efectos. Esas interconectividades, que se presentan como un gran logro de la globalización, pueden ser la sepulturera del sistema. Por eso, **entre**

***más afuera estemos, entre más recuperemos la alternativa podremos sobrevivir al colapso. Sistemas civilizatorios no dominantes podrán aguantar esta embestida posiblemente.***

### **Agroecología libertaria, custodia y emergencia del nosotr@s con las semillas**

Paralelo a este panorama el nosotros y nosotras hemos venido construyendo unas agriculturas que no dependen de esos insumos, que no dependen del petróleo, de una agroecología libertaria con nuestras propias semillas, con el manejo de nuestros propios insumos.

¿Puede una propuesta desde la agroecología contribuir a la generación de alternativas organizativas que den respuesta a este modelo dominante? Son muy locales y no logran trascender a una propuesta integradora. ***Ese es el gran reto, cómo actuar desde lo local y pensar globalmente, cómo traspasar las fronteras que nos pusieron ellos.***

***Tenemos las semillas***, sin semillas no hay agricultura ecológica, es aquí afortunadamente donde jugamos nosotros con la propuesta de las agriculturas alternativas, del manejo de nuestras propias semillas, del manejo de nuestros propios insumos.

Esto nos permite tener una mayor resiliencia frente a todo este impacto tan fuerte, frente a la deficiencia de abono, frente a la deficiencia de energía, porque la agroecología es mucho más eficiente en la transformación de los productos, en la generación de una energía, en depender más directamente del sol y no depender de unos insumos que vienen desde los grandes centros de poder. Allí juegan un papel entonces importantísimo las semillas.

Sin semilla no hay agricultura, sin semillas nativas se pierde la cultura, si no está nuestra semilla nativa vamos perdiendo de una manera acelerada todos los elementos de nuestra cultura. No se trata de tener semillas por tener semillas, pues las semillas son de un uso artesanal o las semillas son de un uso alimentario, fundamental en el mantener la cultura de los alimentos en lo que lo que llamamos todos estos elementos culturales, mágico-religiosos

de la alimentación, pero también del uso de otras semillas. Afortunadamente en América todavía tenemos muchos guardados de semillas; afortunadamente en Colombia todavía hay redes de custodios de semillas. **Afortunadamente en el mundo campesino todavía las semillas están en manos de los campesinos.**

Entonces, estos **custodios de semillas** que están allí en los territorios se la juegan cotidianamente en poder entender, en capturar las semillas, ubicarlas, sembrarlas, reproducirlas y repartirlas dentro de comunidades; que son dinámicas importantísimas dentro de los custodios de semillas. La emergencia del nosotrxs, tejidxs a la vida, a los territorios, al planeta, depende justamente de esa labor de custodia que protege y fomenta la función permanente, la enseñanza constante y el sentido de las semillas: La emergencia de la vida. Custodiar semillas para la emergencia de nosotrxs con la vida frente al hambre que genera la codicia y la muerte.

Eso no es, como lo digo yo, "salsita *light*", eso es **salsa de verdad**, como dice el Gran Combo de Puerto Rico en una canción que se llama "Arroz con habichuela"<sup>101</sup>, la cual los invito a que escuchen, puesto que eso nos da un elemento importante. Bueno, yo terminaría ahí.

---

<sup>101</sup> Se puede consultar en [https://www.youtube.com/watch?v=AtbBtFo-e\\_s](https://www.youtube.com/watch?v=AtbBtFo-e_s)



# La emergencia del “Nosotros” en las luchas territoriales contemporáneas del pueblo maya yucateco

Rolando Iván Magaña Canul<sup>102</sup>

École d'études autochtones, UQAT

## Introducción

La revaloración de nuestra cultura e identidad maya es un elemento central en las luchas territoriales contemporáneas en la Península de Yucatán. Al igual que otros pueblos indígenas de México y del continente americano, los mayas yucatecos nos hemos enfrentado a dos alternativas impuestas por las élites dominantes y el Estado monocultural. La primera se relaciona con el imperativo de abandonar nuestras formas de pensar, prácticas y costumbres, principalmente mediante la educación oficial y el trabajo asalariado, con el fin de adaptarnos a los estándares y a las comodidades de la sociedad “moderna”. La segunda tiene que ver con la condena al hambre, al abandono, al racismo, al desplazamiento y a otras múltiples violencias por negarnos a seguir ese camino. En el fondo, ambas alternativas coinciden en el desprecio de las distintas formas culturales de ser, pensar y vivir con dignidad. Por eso nuestras

---

<sup>102</sup> **Rolando Iván Magaña Canul.** Es antropólogo de origen maya-yucateco e investigador posdoctoral de la École d'études autochtones de la Université du Québec en Abitibi-Témiscamingue (UQAT), Canadá. Se interesa por los movimientos indígenas, el extractivismo y los estudios decoloniales. Doctor en antropología por la Universidad Laval en Quebec, estudió sociología y antropología en la Universidad de Lyon II en Francia, así como en la Universidad Autónoma de Yucatán (UADY) y la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla (BUAP) en México. Su investigación doctoral recibió en 2020 el prestigioso Premio Cátedra Jorge Alonso otorgado por el Centro Universitario de Ciencias Sociales y Humanidades (CUCSH) de la Universidad de Guadalajara (UDG) y el Centro de Investigación y Estudios Superiores en Antropología Social (CIESAS). Actualmente promueve la construcción de redes transnacionales para abordar las estrategias relativas a la descolonización de la educación, la defensa de los territorios ancestrales y la recuperación de las sabidurías tradicionales de los pueblos indígenas.

luchas actuales por el territorio se sustentan en la reconstitución de un Nosotros que se sustenta en el pensamiento, los saberes y las prácticas de nuestros abuelos y de los mayas contemporáneos.

### **La construcción del Estado monocultural, del “Otro” y la emergencia del Nosotros**

En México la construcción del Estado monocultural por parte de las élites dominantes ha implicado el menosprecio de la pluralidad etnolingüística, la desigualdad social, el racismo y el despojo territorial para los pueblos indígenas. Este proceso sienta sus bases, por un lado, en la imagen de inferioridad de las élites en el poder con respecto a las sociedades europea y norteamericana y, por otro lado, en las ideologías del blanqueamiento y del mestizaje promovido entre las poblaciones indígenas como condición imprescindible para incorporarlas al “progreso”. De hecho, el papel desempeñado por algunos indígenas en el desarrollo de la historia del país se valora sólo en función de sus discursos y acciones orientadas a enaltecer y reproducir modelos de Estado-nación apartados de nuestra diversidad sociocultural.

Dentro de esta concepción de nación “moderna”, las personas de origen rural, de piel morena, hablantes de una lengua distinta al español y practicantes de costumbres tradicionales son estigmatizadas socialmente como atrasadas e ignorantes (Tylor, 1999). La construcción de este “Otro” estigmatizado refuerza la hegemonía del Estado monocultural, de las élites del poder y de la sociedad dominante sobre los individuos y grupos étnicamente diferenciados (Kurtz, 1999: 107). Las políticas con esta orientación promovieron durante décadas la imposición de prácticas e ideas supuestamente más “avanzadas” y “eficientes” en detrimento de los saberes y métodos indígenas de producción local más acordes con el equilibrio de los diversos ecosistemas y de la pluralidad etnolingüística.

Por el contrario, la construcción del Nosotros, en tanto que integrantes de comunidades y pueblos indígenas, cuestiona los cimientos del Estado monocultural, el racismo contenido



en la ideología del mestizaje y la legitimidad del imperativo “modernizador” de nuestras culturas.

La recuperación del Nosotros constituye la base de las demandas territoriales de los integrantes de los pueblos indígenas. Las luchas contemporáneas emprendidas por diversos grupos de origen maya yucateco en sus comunidades reivindican una historia e identidad propia construidas en interrelación y equilibrio con un territorio ancestral (Magaña, 2020).

La construcción del Nosotros desestabiliza la lógica colonial, patriarcal y capitalista del Estado monocultural. Al respecto, el profesor Quintero (2020), intelectual perteneciente al pueblo Añú, sostiene que la rearticulación del Nosotros con el territorio y el ejercicio de la territorialidad es indispensable para romper con las formas en que se establece y reproduce el poder y la dominación colonial. Ese Nosotros es el fundamento de los pueblos y culturas opuesto al pensamiento individual que únicamente es posible imaginar dentro de una concepción vacía y fragmentada del territorio (Quintero, 2020). Quienes reafirmamos nuestra pertenencia a un pueblo indígena y apoyamos sus luchas territoriales compartimos el horizonte de la comunalidad (Hernández y Cardoso, 2014) que encierra el pensamiento siguiente:

“Recuperar el *nosotros*, pasa, necesariamente, por el rescate de la memoria de nuestras territorialidades originarias, ya que a través de ellas se conforma espiritualmente el **Nosotros** como expresión de nuestra autonomía política más trascendental, como lo es **Hacer comunidad**” (Quintero, 2020: 14).<sup>103</sup>

### **Las luchas mayas por la defensa del territorio: la importancia del Nosotros**

En la Península de Yucatán, las luchas contemporáneas por el respeto a la autonomía territorial reafirman en cada comunidad el valor de la propia historia del pueblo maya. Sus acciones y discursos

---

<sup>103</sup> Cursivas y negritas del original.

cuestionan la sujeción de las comunidades mayas respecto a las leyes del Estado monocultural. Al igual que en otros momentos de la historia oficial mexicana, estas luchas territoriales rechazan la imposición de nuevos proyectos promovidos por el Estado cuyos objetivos giran únicamente en torno a la reproducción del capital sin importar las consecuencias sociales y culturales generadas entre la población de las comunidades mayas.

Algunos de estos proyectos se relacionan con el fomento de grandes extensiones dedicadas a monocultivos, ya sea de soja transgénica o de palma africana; la instalación de granjas para el procesamiento de grandes cantidades de cerdos y aves; la edificación de plantas industriales para la elaboración de cervezas; la construcción y operación de parques de producción de energía eólica y solar; la proliferación de complejos residenciales y deportivos para sectores sociales exclusivos; universidades privadas; polos de desarrollo turístico; zonas de explotación y extracción de materiales y; por último, grandes áreas despojadas a las comunidades con la finalidad del acaparamiento y la especulación.

Todos estos proyectos afectan de una manera u otra las actividades económicas tradicionales, trivializan la relación espiritual con el territorio y ocasionan la contaminación de elementos esenciales para la reproducción de la vida como son el agua, la tierra y el aire. En la mayoría de los casos, estos proyectos son autorizados sin el consentimiento de las poblaciones locales y con el apoyo de intermediarios para forzar por distintos medios la privatización. En consecuencia, los pobladores y las familias locales que siguen manteniendo y utilizando sus tierras para actividades principalmente de subsistencia pierden acceso al territorio y sufren los efectos de una mayor precariedad en sus vidas. La dinámica de estos proyectos sigue estando asociada a la ideología colonial y al sometimiento de los pueblos indígenas, pues el territorio maya continúa siendo visto como si estuviese desarticulado de nuestra cultura, es decir, como "zonas de sacrificio para el desarrollo de la economía" (Svampa, 2013: 34).

Los integrantes de las luchas contemporáneas por la defensa del territorio maya se ven obligados a enfrentar el poder y el

desprecio de las instituciones estatales, la enorme capacidad económica de los actores empresariales, el desprestigio de los medios, la incomprensión de una sociedad que se niega a perder sus privilegios, las estrategias de división de los intermediarios al interior de las comunidades y, muchas veces, la violencia física y psicológica. La negación de nuestra identidad y autonomía como pueblos mayas pone al descubierto el nivel de arraigo e interiorización del racismo a nivel institucional y social.

Únicamente teniendo estos aspectos en cuenta es posible entender el rechazo a la existencia de las comunidades mayas y sus territorios por parte de las instituciones agrarias estatales y federales en la Península de Yucatán.

Ante este rechazo, nos hemos visto obligados a investigar en la historia de nuestras comunidades la forma en que el despojo de nuestra identidad y territorio se legalizó a través del tiempo en la figura del ejido. La recuperación de nuestra identidad maya es un elemento fundamental en la recuperación de nuestros territorios. La revaloración de nuestra identidad étnica y, por consiguiente, la recuperación de la relación del territorio con la cultura, la lengua y los conocimientos mayas se están convirtiendo poco a poco en el elemento más importante de cohesión que da fuerza a nuestras demandas. Desde estas luchas, la construcción del

**Nosotros** pasa por la reafirmación de nuestra cultura, visión e identidad como pueblos mayas. Como señala un compañero y amigo en la lucha de una comunidad que ha perdido más del noventa por ciento de su territorio en menos de una década por la especulación inmobiliaria:

“Para nosotros, como pueblo [maya], si no tenemos un territorio pues como que ya no somos pueblo o vamos a dejar de ser un pueblo. Porque es justamente en el territorio en donde a nosotros nos enseñaron nuestros papás y abuelos lo que nosotros sabemos. Es la escuela también en donde se reproduce la propia cultura. Cuando nosotros dejemos de tener tierra, ya es una parte, es un elemento fundamental que va a ser que se vaya muriendo nuestra cultura, nuestra cosmovisión” (Josué 2016-09-23 citado en Magaña, 2020: 347).

## Reflexiones finales

Quisiera concluir esta breve presentación señalando la importancia de situar estas luchas a la par con otros movimientos indígenas en distintas regiones del mundo por la recuperación de sus territorios. El territorio para los pueblos indígenas no representa un simple recurso para el crecimiento económico sino parte constitutiva de la cultura, los conocimientos, la identidad y el ser en el mundo. Sin embargo, el Estado monocultural y el saber eurocéntrico intenta por muchos medios borrar estos otros mundos posibles bajo la lógica de la modernidad y el progreso. En el marco de la actual crisis civilizatoria, también denominada en términos científico el Antropoceno, la recuperación del Nosotros, de esos saberes y conocimientos ligados a las territorialidades se vuelven fundamentales para la protección de todas las formas de vida del planeta. Yo en particular considero importante apoyar estas luchas, así como contribuir a tender puentes desde la academia con otros movimientos indígenas, por cuanto el sistema capitalista neoliberal y su matriz eurocéntrica, es decir la civilización occidental, tienen al borde de la extinción todas las formas de vida en el planeta. Únicamente de esta forma se evitará volver a caer en la pretensión de justificar y reproducir el sometimiento de los pueblos indígenas mediante la imposición de intervenciones modernizadoras apartadas de su riqueza cultural.

## Bibliografía

- Hernández, S. y Cardoso, R. (Comp.) (2014) *Floriberto Díaz. Escrito. Comunalidad, energía viva del pensamiento Mixe. Ayuujktsënää yën - ayuujkwënmää ny - ayuujk mëk äjtën*. México: Universidad Nacional Autónoma de México.
- Kurtz, D. (1996) "Hegemony and Anthropology. Gramsci, exegeses, reinterpretations". *Critique of Anthropology*, 16, 2: 103-135.
- Magaña, R. (2020) *La defensa de las tierras comunes. Estudio sobre neoliberalismo y apropiación de la identidad maya en Yucatán*. México: Ciesas/UdeG.

- Quintero, J. (2020) *Hacer comunidad. Notas sobre territorio y territorialidad desde el sentipensar indígena en la cuenca del Lago de Maracaibo -Venezuela*. Altas Montañas de Veracruz: Ediciones Pomarrosa.
- Svampa, M. (2013) "Consenso de los "Commodities" y los lenguajes de valoración en América Latina", *Nueva Sociedad*, 244: 30-46.
- Tylor, C. (1999) "Two theories of modernity", *Public Culture*, 11, 1: 153-174.



# Dilemas en la emergencia del Nosotros

José Ángel Quintero Weir<sup>104</sup>

## I. Es Yolujá quien conduce el modelo de vida que vivimos

Entre los añuu y los wayuu se sabe que en el mundo, así como está el Ariiyuu o Aseyuuu, que es la energía vital que crea y alienta la vida de todo en el universo y el mundo, también está el Yolujá oWaunnü, quien, con su propia energía, puede afectar nuestras vidas. Así, aunque no podemos verlo, el Yolujá está presente, y de ello sólo nos damos cuenta por los efectos y daños que provoca en nuestros cuerpos, comunidades y pueblos.

Varias son las formas que asume el espíritu Yolujá. Hay el Yolujá que habita en paz en sus territorios, generalmente plantas, bosques o cuerpos de animales. Son los Yolujá que los blancos occidentales

---

<sup>104</sup> José Ángel Quintero Weir. Es del pueblo añuu por su abuela paterna y del pueblo wayuu por su abuela materna, del clan Epinayu de la muy Alta Guajira. La estirpe de un nacional arawak está hecha desde sus madres, pero sobre todo por lo que aprende de ellas.

Su labor como docente, en todos los niveles formales y no formales siempre ha estado vinculada, siempre ha estado vinculada a la relación educación libertad, educación autonomía. Ese proceso de cuarenta años lo ha llevado a impulsar en movimiento de la Universidad Autónoma Indígena, cuyo nombre en lengua materna es Wainjirawa.

La propuesta construida junto a su gente trasciende a los pueblos indígenas y vale como crítica y propuesta para quienes, desde las comunidades, aspiran a un cambio cultural en favor de la vida y la dignidad.

Es Doctor en estudios latinoamericanos de la UNAM, bajo la mentoría de Carlos Lenkersdorf, que influyó significativamente en su visión de la lucha y de la educación. Con él consolidó una visión creadora de la resistencia, que hoy comparte con pueblos de todo el continente.

Es un autor prolijo, ensayista, narrador, novelista publicado en todo el continente. Pero su principal obra gestada en más de 20 años de investigación y escucha, es "El libro de los añuu" un compendio de 5 libros que da cuenta de la lengua, la memoria, la cartografía y el sentipensar de su pueblo.

llaman “virus”, los que al ser intervenidos sus espacios, emergen en su defensa, provocando enfermedades sobre todos, especialmente sobre los humanos.

Sin embargo, nuestro propio espíritu puede transformarse en Yolujá. Esto, suele ocurrir cuando, al morir, nuestros dolientes insisten en nombrarnos como vivos lo que nos confunde en nuestro estado de sufrientes (Nikii ou'tikai), obstaculizando nuestro viaje a E'inmatuare (según los añuu), o a Jepira (para los wayuu); porque, al creer que aún vivimos buscamos permanecer en este lado del mundo donde nuestro espíritu ya como Yolujá, sólo puede provocar enfermedad, sobre todo, a los niños.

Pero Yolujá es también el eterno enemigo del Ariiyuu-Aseyuu, de Amuche y de Juyá, es decir, de toda energía de vida por ser energía de muerte; por eso, busca estar presente en cada uno de nuestros pasos y acciones, siempre dispuesto a torcerlos y a torcernos. Es el Yolujá de la ambición y la codicia, que como sentimiento puede ser el más poderoso de todos ya que permanece al lado de blancos e indios; pero, sabemos los indios, que nuestra tarea es espantarlo constantemente de nuestras vidas.

Ahora que, pienso que pueden llegar a mejor entender el tiempo/lugar hacia donde quiero llevarlos a pensar, si les cuento la historia que mi abuela Isabelita me enseñó en la Laguna de Sinamaica hace ya casi medio siglo en mi propio proceso de “Vuelta al Nosotros”. Ella me dijo así:

“Hubo un día en el que andando juntos, un añuu y un wayuu, en su andar como camina el mundo, se encontraron con un hombre blanco que irradiaba brillo de su cuerpo de tanto oro con el que adornaba sus ropas. Era un hombre muy alto que no paraba de reír al burlarse del añuu y el wayuu porque éstos andaban en guayucos, descalzos y ningún brillo brotaba de su piel quemada por el sol. Sin saber que en verdad se trataba de Yolujá, el añuu y el wayuu le pidieron les mostrara cómo lograr su brillo. Entonces, el hombre blanco les mostró riendo, por primera vez, el dinero, y les dijo:

¡Busquen esto! ¡Nada hagan sino encontrarlo pues, cuando lo tengan, ya verán que brillarán justo como yo!



Desde entonces, dijo la abuela, nuestra vida cambió pues, por dinero perdimos la memoria de la responsabilidad de nuestra existencia como comunidad que comparte el territorio con otras comunidades humanas y no humanas, con la familia, con nuestros pueblos y con el mundo. El añuu y el wayuu entregaron todo por dinero. El añuu entregó sus aguas para la explotación petrolera en el Lago; el wayuu, sus tierras en el Wasaalee y el Cerrejón para la explotación de carbón en la Guajira. Pero, al poco vieron que nunca lograban el brillo del Yolujá y, por el contrario, el espíritu del Hambre se instaló a vivir con ellos. Entonces, decidieron buscar al blanco Yolujá para reclamarle y, al encontrarlo, él riendo como siempre, les dijo:

***Yo nada puedo hacer, porque el Hambre y el Dinero caminan juntos, quien busca al uno igual siempre ha de encontrar al otro. Así que no me culpen a mí de lo que sólo ustedes desearon".***

Luego de escuchar a la abuela estuve pensando por un rato, hasta que logré preguntarle: cómo podíamos lograr vencer a ese terrible Yolujá; entonces, ella me respondió exactamente así: ¡Chikekü We Tarin! ¡Chikekü We! (¡Volver a Nosotros mi nieto! ¡Volver a Nosotros!).

## **II. Pero, ¿cómo podemos Volver al Nosotros?**

**Hay tres grandes dilemas** que se presentan a la hora en que los de abajo se disponen a impulsar su emergencia y vuelta al Nosotros; porque, como quiera que sea, la *Emergencia del Nosotros* no es una categoría teórica y abstracta, sino la contundente decisión política de comunidades y pueblos resueltos a ejercer un hacer desde su propio y nosótrico espíritu; pero que, por eso mismo, siempre está sujeto a tener que enfrentar; entre otros dilemas, los siguientes:

**1.-** La necesidad de abandonar de manera definitiva la falsa idea de que nuestras luchas están atadas a una supuesta condición pendular del tiempo, del que nuestras luchas no pueden escapar. Esta falsa idea de un tiempo pendular; por demás, principio de la

creación técnica para el control del tiempo en el sistema capitalista, ha llegado a formar parte del pensar y accionar político de las fuerzas político-ideológicas del colonialismo y de la colonialidad del poder, sean éstas de derecha o de izquierda. Por lo que, a su parecer, toda abrupta insurgencia desde abajo o, de los de abajo, debe ser inmediatamente capturada, encauzada y sometida al sendero e intereses político-ideológicos de esas fuerzas negadoras del Nosotros y de su emergencia.

De esta manera, la *Emergencia del Nosotros* es contextualizada como expresión del supuesto vaivén de la historia, que balancea los acontecimientos desde la banda de la derecha a la izquierda y, viceversa; por lo mismo, a los movimientos sociales sólo les corresponde esperar el momento en que la inercia del péndulo llegue a tomar el rumbo a su favor.

Sin embargo, esta concepción olvida que el modelo de vida implantado por el Yolujá de la ambición y la codicia del sistema capitalista, es continuamente reforzado por una tecno-ciencia que se pretende apoderada del Hacer de la Tierra, esto es, *Hacer el tiempo*; esto, a pesar del hecho que el tiempo de la tierra nunca será pendular. Pero, apoderarse y naturalizar el tiempo del capitalismo es lo que nos lleva a pensar equivocadamente, que nuestra historia se balancea en un péndulo, y lo creemos, sobre todo, ante las recurrentes crisis del sistema.

Por el contrario, asumir el tiempo como el hacer de la tierra nos conduce a establecer el Tiempo de Nosotros, lo que políticamente se traduce en que el calendario de nuestras acciones, la agenda de nuestras luchas no se corresponde con el calendario y la agenda de las fuerzas de la colonialidad de derecha e izquierda, que generalmente oscila de acuerdo a periodos electorales y cuyos propósitos coinciden en el mantenimiento del modelo de vida del Yolujá. Tal vez, la diferencia entre ellos está en que la derecha es guiada por la codicia del dinero, mientras que la izquierda es guiada por la ambición del poder.

**2.-** El segundo dilema a resolver en la emergencia del Nosotros es el necesario abandono de las grandes narrativas, las grandes utopías

universales a las que nuestras luchas supuestamente, deben estar sujetas o indisolublemente conectadas para eliminar todo discurso localista. Nada más falso; de hecho, vivimos el tiempo de la desaparición (por no decir fracaso) de las grandes utopías como las de “Libertad, Igualdad y Fraternidad” de la Revolución francesa y el Estado burgués, o la gran utopía del “Hombre nuevo” del Estado socialista.

Por el contrario, de lo que se trata es de la necesidad de reivindicar lo que llamamos Hacertopías, esto es, la territorialización de la emergencia del Nosotros o, por mejor decir, el ejercicio político y nosótrico de nuestros territorios. Es lo que ya en más de una oportunidad han demostrado nuestros pueblos, por sólo mencionar algún ejemplo, el CRIC en su primera etapa en la región del Cauca –Colombia-, los compañeros zapatistas en Chiapas y más recientemente los hermanos de Cherán; entre muchas otras experiencias pasadas y actuales, repartidas en todo el continente; en fin, la emergencia del Nosotros se manifiesta y concreta territorialmente.

**3.-** Por último, el tercer gran dilema es el que tiene que ver con la recuperación, reconfiguración e impulso de nuestra comunalidad, esto es, el ejercicio de nuestro Hacer Comunidad, lo que no tiene nada que ver con meras proclamas sino con el duro, difícil y cotidiano ejercicio de la construcción de prácticas políticas de autogobierno y, sobre todo, de construcción de autonomía, lo que está directamente vinculado a la reconstitución nosótrica de nuestro habitar, la recuperación de la producción de los alimentos de nuestro comer, la recuperación y recreación de los elementos de nuestro sanar y, sobre todo, la reconstitución del horizonte ético de nuestro convivir. Todo ello, sabemos, nos toca hacerlo en un contexto adverso que supone nuestra permanente vigilancia y defensa territorial.

### **III. Los enemigos del Nosotros**

No obstante, resolver los dilemas mencionados no nos libera totalmente de enemigos, los que igual provienen del exterior a

nuestras comunidades, pero también, del interior de las mismas, en tanto que son generados por nuestras propias contradicciones internas siempre difíciles de resolver pues, como quiera que sea, el Yolujá que con nosotros anda, siempre está listo para provocarnos confusión. Eso pensamos nosotros, los Añuu y Wayuu, porque en nuestras experiencias más de una vez hemos cedido a sus tentaciones.

Porque, si a ver vamos, la *emergencia del Nosotros* pudiera resultar “fácil”, por así decirlo, en tanto que, buena parte de las veces ella es resultado de la concatenación de una serie de acontecimientos capaces de generar una coyuntura provocadora del estallido de su espíritu; sin embargo, sostener y trascender la *emergencia* hacia un proceso de “Vuelta al Nosotros” no es nada fácil pues, nos exige total atención al transcurso de la transformación de nuestro espíritu individual y colectivo en un permanente Hacer Comunidad.

En este sentido, nos parece que el enemigo externo de la Vuelta al Nosotros está plenamente identificado; se trata del poder del Estado corporativizado, tanto a grandes intereses económicos transnacionales, como a las más terribles fuerzas del crimen organizado. Esta es una realidad que, en la actualidad, vivimos todos los pueblos indígenas, campesinos, negros y pobres de las ciudades en todo el continente. Así, es posible aseverar, por ejemplo, que todo proyecto de explotación extractivista siempre está acompañado por la presencia previa de fuerzas armadas irregulares y criminales (narcotráfico, traficantes de personas, paramilitarismo, etc.), quienes se dedican a implantar el miedo y el terror tendiente a provocar el desplazamiento forzado de las poblaciones de los territorios apetecidos.

De tal manera que el asesinato de líderes comunitarios, las masacres colectivas, el secuestro y desaparición de mujeres, niñas y niños, forman parte de una estrategia política de terror cuyo propósito no es otro que achicar el espíritu del Nosotros. Porque además, la instauración del miedo es singularmente acompañado de muy “oportunos” ofrecimientos y políticas públicas estatales que, en medio del terror, exacerba la supervivencia individual por encima

de la necesidad de defensa comunitaria. Así, ambas expresiones evidencian claramente, lo que para nosotros es la acción del Yoluja de los blancos en su verdadera y terrible dimensión.

No obstante, debemos señalar, que además de la violencia con que el poder del Yoluja del hombre blanco y su Estado nos confronta para someter al Nosotros, es necesario reconocer que existe otro miedo no menos poderoso, que surge de nuestros propios corazones y es por eso precisamente, donde reside su poder y a veces, llega a superar el poder de nuestro enemigo externo.

Y es que no puede ser de otra manera pues, más de 500 años de colonialismo y colonialidad no han pasado (y siguen pasando) en vano; más de 500 años de ser sometidos nuestros espíritus a un continuo y sistemático borramiento, desconocimiento y denigración han generado, como quiera que sea, fuertes marcas que en nuestros corazones se transfiguran muchas veces, en impotencia y en miedo. Ambos sentimientos se traslapan constantemente, no tanto en el momento de nuestra emergencia sino, sobre todo, durante el proceso de construcción de la Vuelta al Nosotros.

Así, la aparición del sentimiento de impotencia nos lleva a pensar equivocadamente, que nuestro sometimiento al poder del Yoluja del hombre blanco es parte de nuestra naturaleza como pueblos y, por tanto, resulta inevitable dada nuestra supuesta incapacidad, lo que muestra como imposible para nosotros poder recuperar nuestro propio camino y caminar, y así recuperarnos desde nuestras autonomías. Esto, por demás nos es sistemáticamente remarcado a través del aparato educativo-ideológico y cultural que el Yoluja de los blancos y su Estado han diseñado para que el miedo por impotencia nos sea propio.

Este miedo se manifiesta, entre otras cosas, como expresión de nuestra asimilación de la idea de propiedad privada o individual, de tal manera que pensar en la posibilidad de perder aquello que, dicho sea de paso, el Yoluja del hombre blanco y su Estado ha naturalizado en nosotros como producto de su "cristiano" y democrático" desprendimiento, llega a ejercer en nosotros tanto o más miedo, que el peor de los actos terroristas ejecutado contra nuestras comunidades.

Ahora que, hablando con propiedad, esto que decimos ya no forma parte de los relatos de la abuela Isabelita, pero lo he aprendido a lo largo de nuestras luchas. Más de una vez he escuchado, presenciado, vivido y sufrido el quiebre de movimientos inicialmente nosótricos, pero posteriormente capturados por el Yolujá que nos acompaña, porque el sentimiento de que: "no vamos a poder" o, el miedo a perder lo que ya el Yolujá del blanco y su Estado, supuestamente "nos ha reconocido" llega a torcer nuestro espíritu y el caminar del espíritu de todos. Por tanto, ya no puedo preguntarle a la abuela cómo vencer a esa enemiga creencia que ya no viene de afuera sino que reposa en nosotros mismos, en nuestros corazones.

Sin embargo, estoy convencido que hay una respuesta porque ya algunos pueblos, en sus luchas, más de una vez se han encargado de crearla *en y con* su Hacer; por eso, me atrevo a decirles:

Hermanas, hermanos, no tengamos miedo, espantemos el temor pues, el tiempo que vivimos ya no ofrece cabida ni a la duda ni a las ilusiones: el Yolujá del hombre blanco, sus Estados y gobiernos (de derecha o izquierda), están decididos a mantener el ritmo de sus explotaciones pues, para ellos, la posibilidad de la "caída del cielo" tal como han anunciado nuestros chamanes en diferentes pueblos, no sólo arrastra a los pueblos indígenas, siempre considerados como las minorías sometidas al poder de las mayorías; el hecho es que la catástrofe a la que se nos empuja es hoy también el problema de las mayorías, y el único camino para enfrentar el colapso está en la posibilidad de nuestra "Vuelta al Nosotros" que, paradójicamente, no sólo espanta al Yolujá de nuestras propias vidas, haciendo posible la permanencia de nuestra existencia, sino la de la sociedad blanca o mestiza occidentalizada inclusive, pues, **Nosotros** venimos del futuro vivido como pasado, mientras que ellos comienzan a vivir nuestro pasado como su posible futuro.

**PONERNOS DE PIE:  
LO QUE ENFRENTAMOS Y NOS DESAFÍA**

**SEMINARIO VII  
Cátedra Jorge Alonso 2022**

Junio 30 de 2022





## Seminario 7: Ponernos de pie: Lo que enfrentamos y nos desafía

*Nos seguimos juntando compas, que al fascismo, al capitalismo, al patriarcado y racismo no lo combatiremos solxs.*

*No olvidamos a quienes nos dispararon y gasearon. Por nuestrxs muertxs ¡No perdonamos! ¡No olvidamos! Y ¡No nos reconciliamos!*

Desde el Margen. Quito, Ecuador

Viernes 30 de junio de 2022

3:34 pm

El último seminario de la Cátedra Jorge Alonso 2022. El pueblo de Ecuador dio cátedra, la sigue dando. Mientras las derechas, los imperios y el orden patriarcal, colonial, racista y capitalista global avanza y profundiza su fase mafiosa y de guerra y control total contra la vida. Mientras los gobiernos electos por los pueblos que se levantaron en dignidad y sufrieron la masacre, la represión, el abuso, por parte de regímenes criminales que se mantienen y fortalecen; a nombre de la reconciliación se abrazan con los asesinos, los ladrones, las mafias, los represores, los mentirosos y los reos de una justicia pendiente. Mientras que la CONAIE asumía que el proceso político-electoral los dejaba sin opciones distintas a la lucha y la movilización entre politiqueros oportunistas, un banquero fascista y el heredero de Correa el perseguidor y ladrón mafioso-progresista. Mientras las "izquierdas" que buscan el poder y defienden los estados acusaron a los pueblos indígenas de la caída del Ecuador en manos de Lasso y aplauden a los regímenes progresistas que son más de lo mismo pero peor y a nombre de los pueblos y víctimas conducen la ilusión de cambio a la institucionalidad asesina con la que se reconcilian... el pueblo de Ecuador se levanta con 10 puntos, no los negocia,

\*Ver seminario completo en: <https://pueblosencamino.org/?p=9566>

obliga al gobierno dictatorial, racista, asesino, a conceder con la fuerza de su dignidad tras 18 días de paro y 6 asesinados. Y muchxs víctimas y mucho sufrimiento. Asume su triunfo el pueblo como un paso más y anuncia de pie que la lucha sigue, que apenas empieza y que solamente cuando caiga de una vez por todas el régimen que otros protegen y administran a nombre de la reconciliación, habrá libertad y se habrá ganado. EL PUEBLO DE ECUADOR HA DADO CÁTEDRA, ESTÁ DANDO CÁTEDRA ¡GRACIAS...A USTEDES MUCHAS GRACIAS. MUCHAS GRACIAS...A USTEDES MUCHAS GRACIAS!

Mientras corría el día 18 del levantamiento popular y mientras Lasso el cobarde asumía la derrota mintiendo la paz alcanzada y escondido gobernando por decreto como asesino y déspota que es, junto a las élites racistas a las que sacó a la calle a matar con policías y ejército. Mientras se juntaban en un coliseo los colores del pueblo digno a escuchar lo obtenido y nombrar lo que empieza y se llama lucha y dignidad en la fiesta de la vida (aquí pueden verles, escucharles, sentirles: <https://www.youtube.com/watch?v=Ju6x5RziQYU> ).

Nosotrxs, en este espacio de tejer puntadas desde los levantamientos, lo pendiente, lo que empeora, compartimos desde luchas y territorios y memorias palabra y saber ante el espejo para reclamarnos el camino y aportar a la sublevación y la libertad en este último seminario que se propuso modestamente proyectar a partir de lo cosechado.

Alexander Panez tejió con puntadas de este recorrido de 2 meses. Raúl Prada Alcoreza organizó los espejos de manera tal que en unos 5 que nos rodearon, no pudiéramos sino vernos y exigirnos: preguntas duras sobre el porqué volvemos al lugar institucional, estatal, mental de la trampa y cómo llegar donde no llegamos, al lugar de encierro de quienes siguen creyendo que la salida es hacia adentro cuando *"tengo la impresión de que el estado ya fracasó y la certeza de que el poder no existe, solamente existe la potencia, nuestra potencia de vida y el poder es un dispositivo para capturarla"*. Un resumen intenso y exigente que nos plantea lo que falta y está pendiente.

Gloria Cuartas le puso palabras a esa integridad e integralidad

de su vida una vez más, esta vez. Desde Colombia, claro. Desde la Comunidad de Paz de San José de Apartadó 25 años después de su imposible decisión de vivir en paz en medio del terror del poder extractivista y mafioso y de los ejércitos (todos), desde su alcaldía allí bajo el comienzo del uribismo que hoy contagia al continente y siembra terror y mafia, hasta el 28 de junio de 2022 cuando termina el encuentro de la Universidad Campesina alrededor de los frutos de la tierra.

Desde allí hasta la maquinaria global del despojo y las luchas en mujeres, en pueblos, en territorios. Unas flores y una vela encendida y la decisión con nombres y lugares concretos de seguir haciendo lo extraordinario-cotidiano a pesar del sistema de muerte y codicia, pero ahora no en aislamiento y a la distancia sino hasta cuando se haga por la fuerza del hacer de pie, la normalidad negada y nuestra que deje atrás este orden perverso que habitamos y nos habita.



## ¿Qué pasa después de ponernos de pie? Reflexiones a partir de las voces de la cátedra Jorge Alonso 2022

Alexander Panez<sup>105</sup>

Hemos vivido a lo largo de meses una posibilidad muy rara dentro del espacio de la universidad. A lo largo de todos estos jueves de la Cátedra Jorge Alonso se logró reunir a una gigante diversidad de procesos, activistas e investigadorxs que han levantado un montón de desafíos y lecturas muy potentes para el mundo que enfrentamos. Esa es la primera cosa que me quiero destacar. De hecho, más que preparar una intervención propia, preferí hacer la tarea de *escucha* de gran parte de las sesiones de lo que fue este ciclo de panel y seminarios de la cátedra de Jorge Alonso y a partir de eso traer algunos elementos comunes. Una labor que no suele ser fácil pero que cada vez la tenemos que instalar más: **saber escuchar**. Entonces voy a tratar de hacer fidelidad al saber escuchar.

La primera cosa que me pasa revisando y escuchando a muchos y muchas de las que estuvieron en este ciclo es la riqueza de experiencias y de propuestas de horizontes que fueron puestos en colectivo a lo largo de todo esta cátedra. Realmente desde lugares muy distintos, muchas veces de geografías muy diferentes como Guatemala, la Guajira, el Walmapu o Kurdistán. Estos horizontes nos alimentan enormemente cuando pensamos en la dificultad del

---

<sup>105</sup> **Alexander Panez Pinto**. Nació en Valparaíso (Chile). Activista por la recuperación del agua, la vida y el territorio en Chile y papá de Alicia. Además, es doctor en Geografía por la Universidad Federal Fluminense (Brasil) y trabaja como investigador en el Departamento de Ciencias Sociales de la Universidad del Bio-Bio (Concepción, Chile). Es parte del equipo asesor técnico organizativo de la Plataforma de Acuerdos Público Comunitarios por el agua (PAPC) e integrante del Grupo de Trabajo CLACSO "Estudios críticos del desarrollo rural". Recientemente publicó el libro "El río recuperando su cauce: Despojos y resistencias en los conflictos por agua-tierra-territorio bajo el neoliberalismo en Chile" (2022).

momento que estamos viviendo. Para enfrentar el horror que se agudiza, nos sirve para recordar que no estamos comenzando de cero. En este mismo espacio, en este mismo ciclo de discusiones ya se colocan muchos de los horizontes y de las experiencias que necesitamos apostar y continuar aprendiendo para seguir caminando.

En ese sentido una de las cosas que fueron muy fuertes a lo largo de todo este ciclo fue justamente caracterizar ese horror que se agudiza. Me queda mucho en la retina toda esta descripción y sobre todo los intentos por normalizar el estado de excepción y como eso se radicaliza en experiencias como lo que está ocurriendo en El Salvador. Justamente este país se ha convertido en un laboratorio de una nueva normalización de la excepción en América Latina, de la mano del autoproclamado "*dictador más cool del mundo*". Lo que nos contaba John Gibler del terror del régimen de Bukele es algo que realmente nos remueve y nos hace pensar en cómo este laboratorio se expande hacia otros procesos. Esto se vincula con los que varios y varias repitieron respecto a que estamos viviendo una época de *mafiosidad* o *mafocracia*, una fase del capitalismo que ni siquiera da para llamarlo de orden neoliberal, donde la economía legal y la ilegal son inseparables. Donde la expresión de "*poder paralelo*" para hablar de narcotráfico y paramilitarismo pierde sentido, porque estas formas están enquistadas en el estado, son también estado. Todo esto en un contexto que otros y otras mencionaron como una situación de colapso civilizatorio.

Pero lo nutritivo de este ciclo de conversaciones, es que no nos quedamos en la crónica del despojo. Se trató de ir más allá del momento geopolítico que se está enfrentando, de lo que estamos viviendo con las distintas guerras (expuestas e invisibilizadas) que azotan el mundo. Pudimos profundizar en el campo de las propuestas, donde también pudimos apreciar la sintonía que hay entre muchas de estas propuestas a pesar de las diferentes geografías. Para dar un ejemplo; tuvimos el honor de contar en esta cátedra con el mayor José Ángel Quintero Weir. José Ángel nos viene hace un tiempo invitando a pensar en la emergencia y la vuelta al nosotros y al nosotras y eso se conecta mucho, con lo que

nos mencionaba la compa Nora de Kurdistán con respecto a cómo la lucha de Kurdistán, la lucha de la liberación de las mujeres busca que logremos ser nosotras mismas. Llegar a la esencia de nuestro ser que tiene que ver con algo que vas más allá de generar espacios de autonomía, sino que tiene que ver con llegar a la esencia de nuestro ser, ser nosotras mismas como decía Nora, tiene que ver con romper la lógica capitalista, patriarcal y colonial en un plano mental, espiritual y emocional. Y podemos hacer un tejido entre la palabra desde Kurdistán con lo que nos decía la Nan Rosalina, en la importancia del ser verdadero, ser solidario, es la esencia de este corazón que cada uno tiene el que tiene que ser transformado para poder enfrentar este orden mafioso. Entonces, aquí hay una cosa que es profunda y nos conecta como territorios. Otro llamado que me parece común con el propósito de seguir avanzando, aunque parezca contradictoria tiene que ver justamente con el “*mirar hacia atrás*”. Nora de Kurdistán nos hablaba de ese mirar atrás, pero acá quiero rescatar algo que nos comentaba Aura Cumes sobre la importancia de volver atrás para salir de la herida colonial. Revisar y volver a cuando fuimos libres y a partir de eso entender cómo los pueblos han sobrevivido durante siglos a pesar del Estado. En ese sentido, son llamados importantes que aparecen. Sólo menciono estos ejemplos, dentro de muchas otras convocatorias que aparecieron y que se repiten a pesar de las diferentes latitudes de los diferentes procesos que estuvieron presentes acá en la cátedra.

Otro componente importante de nuestras conversas fueron los levantamientos en Colombia, Ecuador y Chile-Wallmapu, ¿para qué nos sirvieron los levantamientos? En el camino para responder esa pregunta hay muchas cosas muy potentes que aparecieron. En primer lugar, lo fundamental que fue “*volver a sentirnos en la calle*” y el levantamiento nos permitió eso, como decía el compa de la primera línea de Cali: *conocernos desde ese dolor, ese dolor compartido*.

Acá en Chile, por ejemplo, durante el levantamiento se levantó la consigna de que “*no era depresión, era neoliberalismo*”. El neoliberalismo es una profunda desconexión de la vida, una desconexión entre el sufrimiento que estamos sintiendo y las

causas que originan dicho sufrimiento. Y en Chile, durante mucho tiempo ese sufrimiento de millones no se conectaba de manera evidente con el neoliberalismo. Pero fue creciendo un descontento en los últimos años, que sale a flote el 18 de octubre de 2019. El levantamiento sirvió para evidenciar cómo ese padecer, ese malestar individual se logra poner en colectivo a partir de la revuelta. A pesar de toda la militarización, muchas de las personas que se empezaron a movilizar empiezan a perder el miedo y a permanecer en las calles, incluso no respetando el toque de queda. Esta disputa del espacio público también es importante para derrotar este sistema, porque una de las cosas que el neoliberalismo se plantea, y que tiene que ver con el peso moderno-colonial, es la fe en el individuo, que como individuos somos autosuficientes, capaces de satisfacer nuestras necesidades por nuestra cuenta. Y lo que ocurrió en el caso de Chile es que cuando empezamos a salir a manifestarnos, empiezan a ocurrir otras cosas. Salir a las calles y nos empezamos “a encontrar”. También empezamos a salir a ocupar las plazas, los parques, comenzamos a hacer comidas comunitarias, actividades para los niños, entre otras cosas.

Desde ahí emergieron otras cosas como las ollas comunes o comunitarias, los espacios de resistencias a la represión, a la precarización, lo que fue algo que apareció en todos los levantamientos recientes. Justamente de eso nos hablaba Toño Arbeláez, de que tener la soberanía alimentaria es lo que nos hace sobrevivir. Esto fue algo clave durante los levantamientos porque colocaron la importancia de hacernos cargo del sostenimiento de la vida, del cuidarnos para poder afirmar nuestra vida colectiva en el territorio. De esto nos hablaban también María y Fernanda de la Asamblea Territorial de Puchacay de Concepción que estuvieron también presentes en esta cátedra.

Pero el gran tema que provocaba las discusiones de este seminario tenía que ver con ¿Qué está pendiente con los levantamientos? Ahí yo quiero recuperar algo a propósito de los que estamos viviendo en Chile en el escenario del nuevo gobierno de Boric y el proceso constituyente. Luego de la rebelión antineoliberal de octubre de 2019, se ha hablado mucho de que ahora se va a



lograr con el proceso constituyente enterrar la herencia de la dictadura de Pinochet. Pero ¿realmente se entierra la herencia de la dictadura de Pinochet con un documento o con una carta magna? ¿es realmente esa la forma en la que se entierra? Y ahí lo que pudimos ver fue que después de los levantamientos, muchos de estos procesos de levantamiento se diluyeron justamente a partir de los mecanismos que la democracia liberal impone y que trata de captar y contener ese conflicto como nos decía Juan Carlos Guerra desde el Margen. En ese contexto, parece que son otros los desafíos que se colocan justamente para poder enterrar esas herencias autoritarias capitalistas, patriarcales y colonialistas. En ese sentido, algo que aparece muy fuerte, por ejemplo, en lo que nos decía Vilma Almendra es que no se puede cambiar el poder desde el centro del poder. Esa convocación a mirar más allá del Estado no ha logrado acuerparse y mantenerse en varios de los países, a propósito de todo lo que estamos viviendo nuevamente con este ciclo político. Se vincula con la recuperación del ser comunidad que nos decía José Ángel, el trabajar desde abajo que nos decía Juan Carlos de Desde el Margen. Me parece también que en ese sentido hay una convocación que hacen las Comadres Púrpura de la reivindicación del goce, y la búsqueda del equilibrio entre el goce y el placer, entre el mundo interno y el exterior que realmente nos colocan también en esa vuelta a nosotros y ese tejido desde abajo mucho más profundo: tejernos en redes hacia dentro *como una red de comunidad* nos dicen las Comadres Púrpuras.

Para ir finalizando, quería recuperar algo que apareció mucho en la catedral y que se expresa en lo que decía la Nan Rosalina. Tiene que ver con que, en ese camino de emancipatorio, en esa emergencia del nosotros y nosotras, ese recuperar ser nosotras mismas que se mencionaba, la Madre Tierra da el camino en la medida en que realmente logremos comprender y colocar a la vida en el centro, ¿Cómo escuchamos ese mandato en la Madre Tierra? Se vuelve algo fundamental.

Y ahí para cerrar quería recuperar a propósito del levantamiento algo que se mencionó mucho sobre este "*volver a sentirnos en la calle*". En las primeras semanas en Chile que surgía esta frase de "**nos**

**costó tanto encontrarnos, no nos soltemos'**. A propósito de todo el individualismo que este capitalismo exacerbado logra, decía *nos encontramos en la calle no nos soltemos*. ¿Qué pasa actualmente? **nos estamos soltando** lamentablemente, fue como un espejismo este encontrarnos y parece que nos estamos soltando.

Yo creo que justamente muchas de las cosas que se levantaron a lo largo de la catedra respecto al lograr hacer efectivamente comunidad, ser en colectivo, nos iluminan, nos aportan, nos nutren y nos alimentan para enfrentar los desafíos que vienen por delante. Para que no nos volvamos a soltar y logremos ser realmente nosotros/as mismas.

## Resistencias y potencia social Los desafíos

Raúl Prada Alcoreza<sup>106</sup>



### Coyuntura y singularidad

¿Cómo encontrar la singularidad de una coyuntura, su perfil singular? Una coyuntura no solamente corresponde a los espesores del presente, cuya dinámica concreta define una singularidad, un perfil singular, si no que corresponde también a una composición particular de los planos y espesores de intensidad, que componen ese presente, ese momento y esa coyuntura. Diremos que hay que contar el carácter o la característica que hace singular ese momento, es decir, que en la composición dada, que se manifiesta en hechos, en eventos y sucesos, que hacen al acontecimiento, aparece una de las composiciones como destacada. En el caso de Ecuador, en

<sup>106</sup> Raúl Prada Alcoreza. Escritor crítico, activista ácrata y militante ecologista.

el momento presente, en la crisis que adquiere connotación con el Paro Nacional, una de esas composiciones que destacan es la que corresponde al Estado de excepción, al Estado de sitio, al toque de queda. Es decir que, el gobierno al verse obligado a recurrir a esta medida de emergencia evidencia su profunda debilidad, pues no tiene a mano más que a la violencia concentrada en el Estado, el monopolio de la violencia institucionalizada en el Estado, al que recurre un gobierno en crisis. Ahora bien esta medida se da en plena crisis, buscando detener la movilización social en curso, empero, lo que hace, paradójicamente, es, como se dice popularmente, echar leña al fuego. El Paro Nacional se intensifica y expande, adquiere no solamente connotación política, sino que adquiere las características de una convocatoria a todo el pueblo. Esto se expresa patentemente en el pliego de la CONAIE, que plantea, además de la suspensión del Estado de excepción, otros puntos que abarcan las demandas del pueblo, que tienen que ver con su situación social y económica en constante pauperización. Suspensión de la subida de los precios de los carburantes, de la gasolina, del diesel; suspensión de las privatizaciones; suspensión de la deuda contraída por las familias durante la pandemia; suspensión de la ampliación de la frontera de la explotación minera y de la energía fósil, que atenta contra los bosques la Amazonia; restablecimiento de derechos sociales colectivos y de libre expresión. Entonces se trata de un conjunto de demandas que plantean la defensa de la economía popular, la defensa de las empresas públicas, la defensa ecológica de la Amazonia, la defensa de las naciones y pueblos indígenas, y la defensa del pueblo ecuatoriano.

### **Perfil singular de la coyuntura**

En la historia reciente, la más reciente, la que se encuentra en las orillas del presente como coyuntura, hemos asistido a estallidos y movilizaciones sociales, que han conseguido lograr desplazamientos políticos, cambios de las tendencias políticas, nuevos perfiles políticos, en la forma de gobierno, incidiendo en la forma de Estado. Hablamos del estallido en Chile, que ha llevado a una Convención,

es decir, a un proceso constituyente y, en las nuevas elecciones, a un nuevo perfil de gobierno, con características de izquierda. En Colombia también las movilizaciones sociales han desplegado formas de solidaridad, de complementariedad entre pueblos indígenas y población colombiana, en plena movilización, sobre todo de jóvenes. Estas movilizaciones se articulan y responden a un acumulo de movilizaciones anteriores, a un incremento de la experiencia y a un fortalecimiento de la memoria social. Las últimas movilizaciones no solamente reivindican las demandas sociales históricas, sino también se han plantado seriamente lograr la paz defendiendo el Acuerdo de Paz, además de otras reivindicaciones, cuyo perfil tiene que ver con la denuncia y la lucha contra las formas de la violencia estatal, la violencia perversa de los paramilitares y de los Cárteles. Estas movilizaciones han irradiado en la secuencia de las coyunturas, sobretodo en la última coyuntura, que podemos llamar "electoral", cambiando claramente la correlación de fuerzas y el perfil del mapa electoral, al elegir a un presidente de izquierda, Gustavo Petro, y a una vicepresidente, activista ambiental y afrocolombiana, Francia Márquez.

Las recientes movilizaciones en Ecuador, que vuelven a repetir el rasgo particular de los movimientos sociales en Ecuador, que tiene que ver con la fuerza convocativa y organizativa de las organizaciones indígenas. En el caso presente, del Paro Nacional de la CONAIE, las movilizaciones muestran su propia singularidad, que tiene que ver con la interpelación de las naciones y pueblos indígenas, con la defensa cultural y territorial, con la defensa de los derechos colectivos, en general, con la defensa de la vida; también muestran la solidaridad y complementariedad entre las naciones y pueblos indígenas y el pueblo ecuatoriano. Son estas circunstancias las que deben ser tomadas en cuenta para caracterizar, no solamente la movilización actual, que tiene que ver con el Paro Nacional, sino también para vislumbrar su propia proyección, sus propias tendencias, en el horizonte político y cultural.

Es aquí donde nos distinguimos palpablemente de los análisis mediáticos y de los análisis políticos mencionados al principio. Si bien nos acercamos a los análisis y descripciones más objetivas

y más exigentes, más cercanas a la complejidad de la coyuntura, la excepción que confirma la regla, también nos diferenciamos de estas excepciones, porque consideramos que todavía se mueven en marcos definidos por el campo político, que ya se encuentra en decadencia, anunciando su clausura.

Lo que creemos es que se muestra, de manera más evidente, lo inherente en todas las movilizaciones en la historia reciente, que tiene que ver con una proyección más íntima de los grupos, los colectivos, las comunidades, involucradas en las movilizaciones interpeladoras del sistema mundo moderno, del sistema mundo capitalista, del Estado nación, de la casta política y sus recursos institucionales y de emergencia, entre ellos, sus dispositivos y agenciamientos concretos de poder. Lo que se vislumbra es la apertura de horizontes, que son inmanentes, es la potencia social, que tienen que ver con su capacidad autogestionaria y de autogobierno.

### **Hacia el análisis complejo de la movilización social**

El problema de los análisis sociológicos deterministas, causalistas, es que se basan en una ecuación, por así decirlo, de variables dependientes y variables independientes, donde la función corresponde a la variable determinante. Éstos análisis derivan del determinismo económico, es decir, tienen un esquema operativo economicista; el marxismo economicista se ha explayado en este tipo de análisis, basados en una función dependiente de la variable primordial, que es económica. En lo que respecta al análisis sociológico, se produce un desplazamiento desde la determinante económica a determinantes socioeconómicas, de las variables económicas a las variables socioeconómicas, que serían determinantes, en este caso, en el caso en cuestión, de la movilización social, del estallido social. No decimos que estas hipótesis sociológicas deterministas están lejos de las dinámicas sociales, correspondientes a la realidad efectiva, sino que se circunscriben demasiado en el esquematismo determinista sociológico. Entonces se circunscriben a un esquematismo causalista, que recorta la

realidad; sólo explica esa realidad recortada, cuando, mas bien, la realidad funciona de manera compleja, sus dinámicas atraviesan distintos planos y espesores de intensidad, que son integrados de manera compleja, definiendo singularidades específicas. En consecuencia, no podemos llamar a estas interpretaciones esquemáticas ampliadas, empero circunscritas, explicaciones. En todo caso son explicaciones de realidades recortadas, reduciendo este análisis esquemático a una interpretación también recortada, por así decirlo, modelada. Lo que se requiere para la comprensión de la realidad efectiva es un análisis integral de la realidad social, sinónimo de complejidad social.

Para abordar el fenómeno social, la complejidad social, de las movilizaciones sociales, correspondientes al estallido social, debemos hurgar en las dinámicas propias de la movilización, dinámicas moleculares y molares; también debemos atender las dinámicas, moleculares y molares, que tienen sus connotaciones en el campo cultural y en los recorridos espacio temporales de los tejidos sociales. La experiencia social y la memoria social juegan un papel importante en el momento de la activación de la movilización social. Se trata, por así decirlo, parafraseando a Marcel Proust, de *recuperar el tiempo perdido* o, en otros términos, mas bien de las teorías nómadas, de actualizar antiguas luchas y guerras inconclusas; de actualizar, de hacer presente, problemas, problemáticas y temáticas pendientes, no resueltas, que quedaron en suspenso, debido a la correlación de fuerzas. En otras palabras, esto quiere decir que en la movilización social en el presente, se reactivan y actualizan movilizaciones anteriores, inclusive pasadas, a tal punto que, para la voluntad social, que se dispone a la movilización, el presente se sitúa en un espesor espaciotemporal, donde se plantea la percepción social de la simultaneidad dinámica, donde desaparece la hipótesis institucional de la linealidad del tiempo y de la estática del espacio. Asistimos pues a acontecimientos sociales en el tejido de la espacio-tiempo-territorial-ecológico.

Las movilizaciones en Ecuador, en la historia reciente, tienen una impronta, una huella, una marca, inherente, dada por las organizaciones de las naciones y pueblos indígenas. Es

decir, que las luchas sociales tienen la impronta anticolonial y descolonizadora, además de compartir con las luchas sociales del pueblo, en su totalidad. Luchas sociales que han tenido que ver con las luchas contra el modelo neoliberal y la ocupación territorial de las transnacionales extractivistas del petróleo y de la minería, ocupaciones mediadas por los dispositivos políticos de los gobiernos, no solamente liberales sino también progresistas. Este es el caso, por ejemplo, de las gestiones de gobierno de Rafael Correa, cuyo gobierno, en vez de cumplir con la Constitución, lo que ha hecho es desacatar su mandato, de internarse, más aún, en el modelo colonial extractivista del capitalismo dependiente. Comportándose de una manera no solamente anti-indígena y anti-soberana, sino también antiecológica, implementando políticas y ecocidas.

Desde esta perspectiva, se puede decir que las movilizaciones sociales en Ecuador integran distintos componentes, factores, procesos inmanentes de la demanda, interpelación y rebelión sociales, así mismo de las proyecciones de las demandas de la sociedad heterogénea y del pueblo, que corresponde a una formación social barroca. Algo parecido a lo que pasa en Bolivia, sólo que las historias singulares, de ambas formaciones sociales, se desenvuelven en configuraciones también singulares, que diferencian sus trayectorias, sus connotaciones, sus consecuencias y sus desenlaces.

Por otra parte, hay que tener en cuenta que en Ecuador y en Bolivia se cuenta con dos Constituciones que establecen el Estado Plurinacional, los derechos de la naturaleza y la perspectiva del vivir bien o el buen vivir. En este sentido, estamos ante los últimos avances del constitucionalismo latinoamericano. En ambos casos, los "gobiernos progresistas" han desacatado, vulnerado y desmantelado las constituciones, incumpliendo los mandatos, implementando, por el contrario, de manera descarnada, el modelo colonial extractivista del capitalismo dependiente. En este sentido, ha quedado la tarea pendiente de realizar, de materializar, la Constitución, en términos requeridos, de transformaciones estructurales e institucionales. Esto hay que tener muy en cuenta en la movilización reciente,



dada en el Paro Nacional. Sin excluir de ninguna manera que los componentes y factores de la pauperización sociales han incidido de manera insoslayable en las demandas y en la movilización, que plantea el pliego de las demandas sociales. A estas circunstancias hay que añadirles las características de las desigualdades sociales, de las diferencias de género y de las discriminaciones coloniales. Empero, no hay que olvidar que la descripción de los factores intervinientes no hacen a una interpretación completa, tampoco a una explicación integral de el acontecimiento social y político, que es el de la movilización social desatada. Lo que permitiría una interpretación y una explicación integrales es la visualización de la complejidad dinámica, sinónimo de realidad efectiva; visualización de la composición y las combinaciones de composiciones de planos y espesores de intensidad, que hacen a la configuración del momento, de la coyuntura, de las singularidades específicas dadas en la realidad efectiva.

¿Qué es lo que está en crisis? Hemos hablado de la crisis múltiple, que comprende la crisis ecológica, la crisis civilizatoria, la crisis del sistema mundo moderno, la crisis del sistema mundo capitalista, la crisis del Estado nación y, en el contexto, la crisis del orden mundial. Específicamente, lo que está en crisis es tanto la forma de gubernamentalidad neoliberal así como la forma de gubernamentalidad neopopulista. Esto no hay que olvidar, pues los apologistas de los "*gobiernos progresistas*", la izquierda colonial, cree que las movilizaciones sociales recientes dadas en Sudamérica, les habrían dado la razón, respondiendo, ilusoriamente, a una especie de nostalgia y retorno al "*progresismo*" trivial y decadente. Nada más equivocado. Las movilizaciones que hemos mencionado tienen que ver tanto con las movilizaciones sociales, incluyendo movilizaciones indígenas, contra los "*gobiernos progresistas*" y contra los gobiernos neoliberales. Si ahora las movilizaciones sociales se desatan en Ecuador contra la regresión de la forma de gubernamentalidad neoliberal, lo hacen de tal manera que también comprende la memoria social de las movilizaciones contra el "*gobierno progresista*" de Rafael Correa. Fueron las organizaciones indígenas la que entraron en contradicción, de manera rápida, con las políticas

implementadas por Correa. Basta recordar lo que pasó con la Ley de Agua, que atentaba contra la Constitución y contra los derechos colectivos, atentaba contra los derechos de la naturaleza. También podemos citar la política económica en relación al Yasuni; después del compromiso de no tocar el Yasuni, de no abrir concesiones en el Yasuni, para una explotación de la energía fósil, Correa lo que hace es precisamente todo lo contrario, desenmascarándose como un agente más de las empresas trasnacionales extractivistas. Por lo tanto, la reciente de movilización social tiene que ser leída a partir precisamente desde ese cúmulo de contradicciones, desde esta disposición colectiva contra las formas de gubernamentalidad tanto neoliberales como neopopulistas. En concreto, contra el modelo colonial extractivista del capitalismo dependiente. Esta podría ser una primera conclusión de una interpretación integral del acontecimiento social de la movilización.

El gobierno de Guillermo Lasso representa no solamente a este modelo colonial extractivista del capitalismo dependiente, sino, de manera directa, al gran empresariado ecuatoriano, concretamente a la burguesía ecuatoriana, vinculada al capitalismo financiero, nacional, regional e internacional. La proximidad alienante a las políticas del Fondo Monetario Internacional no nos sorprende, no sólo por su inclinación al neoliberalismo, sino también por este sello de la burguesía ecuatoriana. Estamos hablando de un economía dolarizada, cuya moneda es el dólar, una economía donde no hay moneda nacional, por lo tanto, donde se ha perdido parte de la soberanía económica. En consecuencia, los vaivenes de la crisis mundial del sistema mundo capitalista inciden, de manera más radical, en el caso del Ecuador, puesto que no hay la mediación de una moneda nacional ni de políticas bancarias con características propiamente nacionales.

Hay que notar que los “*gobiernos progresistas*” de ninguna manera transformaron la estructura económica, tampoco la estructura social, solamente, en el mejor de los casos, implementaron reformas de carácter inmediato y provisional, por ejemplo, relativas a los bonos y a las políticas asistenciales; pero no desplegaron políticas de transformaciones estructurales e institucionales, que

impacten transformadoramente respecto a las estructuras sociales y económicas. Esta gran debilidad, en lo que respecta al llamado "*proceso de cambio*", va a tener consecuencias. Una vez que se da lugar a los síntomas de la crisis social y económica incidiendo y repercutiendo fuertemente en el mapa social, se desencadena lo que hemos visto y llamado pauperización, se incrementa la desigualdad, la marginalidad y la colonialidad.

Por otra parte, como se sabe, la pandemia ha sido como un cataclismo social, que ha repercutido destructivamente en la sociedad. Si bien ha afectado a todas las clases sociales, las que más han padecido la pandemia han sido las clases subalternas. La muerte se hizo presente, en la primera ola de la pandemia, de manera apocalíptica, haciendo evidente la vulnerabilidad de la población. Aproximando la muerte atterradoramente, de manera inmediata, mostrando muertos en las calles y enterrando cadáveres en fosas comunes. Desbordando los hospitales y las clínicas, infectando preponderantemente a los profesionales médicos, enfermeras y técnicos de la salud, quienes se encontraban expuestos de manera permanente y directa ante los contagiados. Si bien la segunda, la tercera, la cuarta y hasta la quinta ola de la pandemia, las repercusiones fueron menores y menos intensas que la primera ola, el efecto del paso de la pandemia en la sociedad, en la economía, en la salud mental, fue destructivo y demoledor. Se cerraron empresas, sobretodo microempresas, se suspendieron espacios empresariales formales, sobretodo informales; de la precariedad se pasó a la nulidad, a una situación totalmente vulnerable y expuesta. Una vez que se sale de las cuarentenas y se ingresa a una suerte de "*normalización*" social quedan las heridas, las cicatrices, las ausencias de los desaparecidos, quedan las consecuencias desastrosas, marcando la piel y el cuerpo de la población. Quedan las deudas contraídas por las familias empobrecidas. Deudas impagables, en un contexto del que hemos llamado de la deuda infinita. En estas condiciones la situación se convierte en insoportable. Entonces, sumado al panorama de crisis que hemos descrito anteriormente, se encuentra esta situación derivada del padecimiento de la pandemia. Se puede decir que este

es el contexto o, por lo menos, el panorama del contexto donde estalla la movilización social del Paro Nacional.

Tenemos que hacer un análisis integral no solamente en la geografía política del Ecuador, sino también en las geografías políticas de la región de Sudamérica, del continente y del mundo, puesto que la pandemia ha sido mundial, la crisis del sistema mundo capitalista es mundial, la crisis de la civilización moderna es mundial y la crisis ecológica es planetaria.

Las sociedades no padecen pasivamente la crisis, tampoco padecen pasivamente el ejercicio de los diagramas de poder, la sociedades resisten, generan contra-poderes, abren horizontes, se proyectan al porvenir, de acuerdo a su propia voluntad y a sus propias utopías. En este sentido, desde la incidencia volitiva, desde la potencia social, hay que leer el despliegue y el desenvolvimiento de la movilización social. La movilización social actúa, tiene voluntad propia, que corresponde a la composición del conjunto de voluntades singulares integradas. En ese sentido tiene su propia perspectiva, su propia capacidad de invención histórico-política-social-cultural. En consecuencia, la movilización social tiene que ser comprendida como si fuese la composición dinámica del sujeto colectivo complejo, que responde a la propia complejidad de la realidad efectiva, con mayor complejidad interna, potenciando sus capacidades organizativas y proyectivas en el porvenir.

## **Perfiles singulares de la estructura del capitalismo dependiente**

Hay que entender el funcionamiento aparatoso de la maquinaria capitalista, sobre todo en el espacio de la geografía política del capitalismo dependiente. Estructura económica que se define por el peso de las exportaciones de materias primas a la geografía del “centro” del sistema mundo capitalista. Sin embargo, eso de “centro” y “periferia” son solamente referencias cartográficas, en el espacio de la geopolítica del sistema mundo capitalista. Se trata de referencias móviles, no solamente en sentido dado por la dialéctica, en el sentido de que se trata de contradicciones complementarias, que se superan a sí mismas, superando sus contradicciones,

evolucionando a momentos de síntesis superiores, sino que, más allá de la dialéctica, que en realidad sigue siendo un pensamiento burgués, se trata de entender que el “*centro*” y la “*periferia*” son constructos referenciales imaginarios de la ideología del sistema mundo capitalista. Ideología que, en un momento inicial, fue de carácter colonial, de manera explícita; en un segundo momento fue de carácter imperialista, desbordando las geopolíticas de dominación de los imperialismos; y en una tercera etapa, la actual, tiene que ver con el sistema mundo capitalista vigente, conformado, protegido y garantizado por el orden mundial, logrado después de la Segunda Guerra Mundial. Orden mundial ahora en crisis. Entonces, se trata de constructos ideológicos y no de fenómenos concretos de realidad efectiva.

La pregunta de dónde está el “*centro*” es discutible. Los mismos historiadores de los ciclos largos del capitalismo se equivocan al creer que pueden situar el “*centro*” del sistema mundo capitalista, después de la revolución industrial, en Europa; posteriormente, en una fase siguiente del ciclo del capitalismo vigente, cuya hegemonía es norteamericana, en Estados Unidos de Norteamérica. Se equivocan porque el “*centro*” no estaba en ninguno de estos lugares. Desde un principio, el sistema mundo capitalista tuvo su “*centro*” inicial en el Sur terráqueo. Después de la conquista del continente de Abya Yala por españoles y portugueses, se conformó la modernidad barroca, tal como la definen Bolívar Echeverría y también, de algún modo, Serge Grusinski. Se conformó esta modernidad inaugural, el sistema mundo moderno, en sus albores, atravesado por la ideología religiosa católica, que articulaba la mundialización barroca desde China hasta Filipinas, atravesando el gran imperio de la Nueva España. Tal cual como lo develó el marxismo afro, el centro del sistema mundo capitalista se situó, en varias etapas, no solamente de gestación, sino también de desarrollo y desenvolvimiento, en el Atlántico, que fue llamado Atlántico negro, en el Caribe. Podemos haber situado el nacimiento del sistema mundo capitalista y su “*centro*” inicial precisamente en Tenochtitlán, después de la conquista de Tenochtitlán, por lo tanto, en la geografía de la nueva España. De manera más avanzada,

después de la Segunda Guerra Mundial, no es que el nuevo "centro" se sitúa sólo en los Estados Unidos de Norteamérica. No hay que olvidar la genealogía del sistema mundo capitalista. Esta genealogía tiene que ver con la forma inicial del nacimiento del sistema mundo capitalista. Es en este continente, en el continente de Abya Yala, que después adquiere el nombre de América, donde se abre la caja de Pandora; salen los monstruos, que configuran este sistema mundo capitalista. Es también en este continente donde se tiene que cerrarse la caja de Pandora; se tienen que meter otra vez los monstruos para poder dar lugar a nuevos horizontes histórico-políticos-sociales-culturales, no solamente civilizatorios sino más allá de toda civilización, horizontes transcivilizatorios.

No hay "centros" ni "periferias", en sentido estricto, o como dicen, metafóricamente, las teorías nómadas, cualquier punto es el centro virtual del sistema mundo capitalista, en plena vertiginosidad. Cuando hablamos de capitalismo dependiente, estamos en parte heredando la tesis de la teoría de la dependencia, que antes fue la tesis del marxismo afro, que piensa por primera vez un sistema mundo moderno, situando precisamente el "centro" donde se dan lugar las magníficas y fabulosas máquinas de la acumulación amplia de capital, que tienen que ver con la esclavización generalizada, con el vaciamiento de la África subsahariana. Que tienen que ver con la dominación y administración de los gigantescos y diversos territorios del continente. Que tienen que ver con la subyugación y subalternización, con la esquilmación de las poblaciones del continente. Ciertamente, heredamos estas tesis del marxismo afro y de la teoría de la dependencia, que tienen que ver con los juegos dialécticos de "centro" y "periferia". Geografía política dualista, ahora trinitaria, con el surgimiento de las potencias emergentes. Sigue siendo el sistema mundo capitalista, devenido en las transformaciones dinámicas, que se dan en el mismo desenvolvimiento del sistema mundo moderno. Debemos evitar olvidar que se trata de referencias cartográficas, es decir de constructos ideológicos en el mapa imaginario.

El capitalismo dependiente funciona no solamente en una geografía dada, la periférica, sino también en la geografía céntrica.

Estamos hablando de un capitalismo cuyo substrato es extractivista; el capitalismo, desde sus inicios, fue extractivista, es decir destructor de los ecosistemas, destructor planetario. Lo que experimentamos, desde un principio, es la transformación y el desenvolvimiento de este extractivismo expansivo. El substrato del modo de producción capitalista, de la acumulación originaria y ampliada de capital, que supone la transformación de los recursos naturales en materias primas y de las materias primas en productos industrializados, mediante la intervención de la ciencia y la tecnología, de las revoluciones tecnológicas y científicas. Cuando hablamos de dependencia, tenemos que mostrar todos sus matices, en sus distintas singularidades, dadas en la geografía planetaria. Hablamos del sistema mundo capitalista, que es dependiente de las materias primas, por tanto, es destructor planetario. En consecuencia, todo el capitalismo es dependiente, depende de la destrucción ecológica. No solamente tenemos que situar el capitalismo dependiente en la geografía periférica, que los economistas denominan espacio del modelo primario exportador; un concepto obviamente restringido y esquemático, a la usanza de la racionalidad circunscrita al esquematismo económico, desplegado, a su manera, por las distintas escuelas economicistas, distintas escuelas que responden a las transformaciones de la ideología, que es la economía. En tanto ideología legitima la explotación, no solamente del proletariado, en su generalidad y en su diversidad, teniendo en cuenta que el proletariado emerge de la esclavización generalizada, sino también explotación ecológica.

Una vez que hemos situado la relatividad del capitalismo dependiente, relatividad que tiene su vinculación con el colonialismo; la matriz del sistema mundo capitalista es de conquista y colonizadora. La colonización es la base material, corporal, territorial y racial del desenvolvimiento del sistema mundo capitalista. En estos contextos tenemos que abordar las singularidades del capitalismo dependiente. Una de esas singularidades se observa cuantitativamente en las estructuras de datos, que arrojan los análisis económicos, sobre todos los análisis estadísticos económicos. Vemos en los cuadros económicos lo que

hemos dicho, el peso gravitante de la exportación de materias primas, el incipiente desarrollo de la industria, el mercado nacional acotado, mercado interno saturado e invadido por mercancías importadas y de contrabando. Por otra parte, se observa la expansión de la exportación agrícola, inclusive, en algunos casos, agroindustrial. Asistimos a la manifestación singular de una estructura económica del capitalismo dependiente, a la presencia del perfil económico dependiente. Donde el peso mayor en la estructura económica radica en la exportación de las materias primas. Recientemente, en la contemporaneidad, aparecen nuevas formas de ingreso nacional, que tienen que ver con los migrantes y con las remesas que mandan. Se observa la incidencia económica de estas remesas. Esta incidencia nos muestra las actuales evoluciones del perfil del capitalismo dependiente.

En lo que respecta a la estructura social, podemos visualizar la presencia de las burguesías nacionales, que tienen características propias, locales, nacionales y regionales, no solamente con lo que respecta a lo que denominó Gunder Frank lumpen-burguesía, en las etapas primicias del siglo XX, sino, ahora, con burguesías altamente conectadas con los circuitos de la economía mundo. Asistimos a la formación de la burguesía internacional, en pleno auge y dominancia del capitalismo financiero. Asistimos también al despliegue de comportamientos de externalización de las burguesías nacionales, a la externalización del excedente nacional. Estas burguesías no invierten prioritariamente en el propio país, sino afuera, inclusive de una forma delincencial, recurriendo a inversiones Off-Shore, ocultamientos Off-Shore, usando el disfraz de empresas fantasmas, escapando a los impuestos del país.

En lo que respecta a la cúspide de las estructuras sociales, presenciamos perfiles deformantes, actualizados y perversos de las burguesías nacionales. En este espectro no podemos obviar la participación de la burguesía del lado oscuro de la economía, que tiene que ver con los tráfico. Así como no podemos obviar la emergencia y presencia de la burguesía rentista, que es la burguesía que se constituye debido al uso privado del gobierno. Se apropia del excedente mediante el uso de los dispositivos



estatales, privatizando indebidamente el excedente. En resumen, se revela un perfil bastante complejo del capitalismo dependiente, que nos muestra y nos explica los comportamientos y conductas económicas, no solamente de las burguesías nacionales, sino también de las otras clases sociales, que componen la sociedad diferenciada; de las clases subalternas, de las clases medias, de las clases pauperizadas, de las formas nómadas del proletariado, que trabaja a destajo o en condiciones provisorias.

Entonces hay que tener en cuenta estos escenarios para explicarse de una manera más integral, más completa, la crisis múltiple de las sociedades, en las condiciones actualizadas del sistema mundo capitalista. Comprendiendo la diversidad de sus singularidades, en los distintos lugares de la geografía política del sistema mundo capitalista.

Cuando hablamos de crisis múltiple estamos hablando no solamente en su concepción global, sino de crisis múltiple en sus manifestaciones singulares, específicas, propias de cada historia política económica social y cultural de las diferentes formaciones sociales.

Al asistir a las formas desbordantes de la crisis, que aparecen de manera exitosa y sintomática en las movilizaciones sociales, estamos pues asistiendo a no solamente los alcances de la crisis, expresados en los perfiles mismos de la crisis, en las formas de sus manifestaciones, en las formas de la resistencia, en los levantamientos y en los desplazamientos de las movilizaciones sociales mismas, sino que estamos también asistiendo a la proliferación de los rasgos, de las características de la imposibilidad de resolver la crisis, dentro de las atmósferas climáticas del sistema mundo capitalista. Dentro del orden mundial establecido, dentro del mapa global de los Estados naciones. La crisis múltiple no se puede resolver porque todos los dispositivos de todos de los Estados nación y del orden mundial no son suficientes, son incapaces de hacerlo; no logran tener las facultades de resolución de la crisis. No hay que olvidar que estos dispositivos son parte de la crisis múltiple, son parte del problema. Asistimos a la clausura, en sentido pleno, del sistema mundo capitalista y de la civilización moderna. Desde esta perspectiva

genealógica y contra-genealógica, las movilizaciones sociales, desatadas en los espesores del presente, anuncian la apertura de nuevos horizontes. Se hace evidente la necesidad de esta apertura de nuevos horizontes, que conlleven otras posibilidades, dando lugar a otras características y composiciones del acontecimiento social. La transición hacia esos horizontes es urgente para la sobrevivencia humana; esto compromete la tarea de emergencia de la recuperación ecológica. Hablamos de los horizontes de las eco-sociedades.

### **¿Cuáles son los desafíos?**

¿Cuáles son los desafíos que atañen a la ética y la responsabilidad contra la violencia? Esta es la pregunta involucrada en la actitud misma de predisposición contra la violencia, que podemos también llamar contra la dominación, por lo tanto, contra el poder.

Obviamente no se trata de caer en el voluntarismo, la voluntad por sí misma no cambia la situación en cuestión. Tampoco la acción devenida de la voluntad. En esta perspectiva, no basta el acto heroico para que cambie la situación adversa, obstaculizadora, inhibidora, correspondiente al desenvolvimiento de la violencia. No es suficiente la denuncia, tampoco la interpelación sobre los hechos de violencia. La experiencia social y la memoria social nos enseñan que es indispensable comprender, entender y conocer las dinámicas involucradas en los despliegues de la violencia. Sabemos que la violencia es padecida por los sujetos sociales; los sujetos sufren la violencia. La asumen como tal en la medida que interpretan estas fuerzas que afectan al cuerpo como violencia. Es decir la violencia es asumida como lo que afecta el cuerpo, lo inhibe, lo descompone, lo enferma, lo hiere y lo destruye.

La violencia es vivida corporalmente y subjetivamente. Para que haya violencia tiene que haber dominación o pretensiones de dominación, es decir, hay ejercicio de poder. El poder, como sabemos, implica relaciones de fuerza, fuerzas que afectan y fuerzas afectadas. Fuerzas que suponen la separación de su potencia, fuerzas que actúan contra sí mismas, vaciándose de contenido,

usando su magnitud de fuerza contra otras fuerzas, buscando su desarticulación. Desencadenando la energía de una manera destructiva.

Se da lugar, apoteósicamente a la máquina abstracta de poder, cuya manifestación concreta e institucional aparece en el Estado, en la estructura estatal, en la composición del Estado. En los aparatos y dispositivos del Estado: aparatos administrativos, aparatos ideológicos, dispositivos de emergencia. Que son, efectivamente, aparatos administrativos de la violencia, aparatos de legitimación de la violencia, aparatos de represión. Frente al poder se han constituido formas de contra-poder, la resistencias han adquirido las características propias de formas de contrapoder, incluso de organismos y organizaciones de contrapoder, conformando composiciones singulares de contrapoder.

Una forma elocuente de resistencias corresponde a las movilizaciones sociales, que se han hecho elocuentes en la historia reciente de América Latina y el Caribe. Algunas veces las movilizaciones sociales han resultado en levantamientos y rebeliones, incluso han tenido consecuencias políticas y estatales, incidiendo en la forma de gobierno, es decir en lo que hemos venido llamando forma de gubernamentalidad. De alguna manera las demandas se han manifestado, no solamente como pliegos, sino como reivindicaciones colectivas, incluso proyecciones sociales, que atañen y comprometen a la sociedad. En la historia reciente, del ciclo corto y del ciclo mediano, las movilizaciones, los levantamientos y rebeliones han devenido en revoluciones, aunque escasas, pero con mayor incidencia en el perfil del Estado y en el perfil de la sociedad, incluso en el perfil de la economía, es más, en el perfil cultural. En este caso, se puede decir que han habido cambios, pero estos cambios no terminan de transformar las estructuras de poder y, por lo tanto, los diagramas de poder en cuestión, en consecuencia, en las formas polimorfos de dominación. Se puede decir, acudiendo esa frase del gatopardo, que **todo cambia para que nada cambie**. Como hemos dicho varias veces, las revoluciones cambian el mundo pero se hunden en sus contradicciones, destruyen el Estado y lo vuelven a restaurar,

vuelven a reconstruir lo que han destruido, entonces ingresamos a lo que hemos llamado **el ciclo vicioso del poder, el eterno retorno de las dominaciones polimorfos**. Parece una paradoja, también una condena y una fatalidad. ¿Por qué ocurre esto? Esta es una buena pregunta, requiere de un balance exhaustivo, de una evaluación crítica de lo ocurrido, de una evaluación crítica de la historia; parafraseando a Emmanuel Kant podríamos decir que se trata de *una crítica de la razón histórica, una crítica de la razón crónica* o, si se quiere, *puesta en escena de la razón u-crónica*. Sin embargo, esta apreciación tiene sus equívocos, porque no hay una razón histórica, no hay una razón crónica y, por lo tanto, no es tan pertinente hablar de *ucrania*; lo que hay es el acontecimiento. En el acontecimiento la multiplicidad de procesos singulares, que dan lugar a distintos perfiles singulares del acontecimiento en devenir.

Hay el juego entre azar y necesidad, donde los actos generan efectos que no se controlan; ingresamos a la perspectiva de la complejidad, que supone dinámicas complejas integradas, que atraviesan y articulan distintos planos y espesores de intensidad, definiendo perfiles singulares del acontecimiento, en una coyuntura, en un presente, en un momento, en los espesores del presente. Esta apreciación implica la comprensión del funcionamiento de esta complejidad, sinónimo de realidad. Esto equivale a construir soluciones que resuelvan la complejidad o, si se quiere, disminuyan la complejidad. El entendimiento de esta complejidad nos puede llevar a un potenciamiento de las prácticas, de los actos, de las acciones, de la intervención en coyunturas específicas, incidiendo en los decursos de la realidad efectiva. De eso se trata.

Volviendo al tema, *¿por qué caemos, una y otra vez, en el círculo vicioso del poder?, ¿por qué no se puede salir de este círculo vicioso del poder?, ¿por qué las movilizaciones, si bien plantean demandas, incorporan denuncias, interpelan a la institucionalidad, que ha instituido las formas de dominación vigentes, no logran trastocar la situación adversa de las dominaciones, la estructura de poder, que se repite, una y otra vez, como condena y fatalidad, repitiendo el eterno retorno de lo mismo?* En el último ensayo, que contiene el análisis de los recientes movimientos sociales, particularmente del

reciente movimiento social dado en Ecuador contra el gobierno de Guillermo Lasso, hemos dicho que **no se puede resolver el problema dentro de el marco del Estado nación**, dentro de la cartografía política definida por el orden mundial, dentro del contexto del mapa institucional conformado por el Estado nación y el orden mundial; **este mapa institucional forma parte del problema**. Esta aseveración es importante, tiene consecuencias prácticas, exige ir más allá de lo que se ha venido haciendo hasta ahora, incluyendo a las movilizaciones sociales, a los levantamientos, rebeliones y a las revoluciones. Hay que salir de lo acostumbrado. Después de la evaluación crítica y de la crítica de los procesos de cambio, dados en Sudamérica, después de las nuevas críticas de las dominaciones y del poder, después de la crítica al círculo vicioso del poder, hemos llegado a la conclusión de qué **no se trata de tomar el poder**, pues cuando se toma el poder, **los que lo toman se convierten en marionetas de la máquina fabulosa de las dominaciones, que es la máquina abstracta de poder**.

En el balance de los “gobiernos progresistas” hemos observado que, de una manera repetitiva, por lo tanto, comedante, se ha vuelto al círculo vicioso del poder, se ha repetido la historia, no como tragedia sino como farsa, tal como decía Karl Marx en *El 18 de brumario de Luis Bonaparte*. En el balance que hicimos de la revoluciones, en la historia reciente, en la historia política moderna, hemos constatado lo que dijimos anteriormente, que las revoluciones se hundan en sus contradicciones, no salen del círculo vicioso del poder, lo repiten de una manera dramática. La conclusión es que hay salir del círculo vicioso del poder. Empero, ¿cómo se hace esto? Esta es la pregunta. En términos teóricos dijimos que *se trata de no tomar el poder sino destruirlo. De abrir los decursos y devenires de la autogestión, de la autodeterminación, del autogobierno*.

Otras formas de resistencia se han dado, como la conformación de comunidades autogestionarias, particularmente agrícolas, que han planteado el retorno al campo, una recampesinización, que podemos incorporarla a una de las variantes de la vía campesina. Esta forma de resistencia es sugerente, puesto que no solamente

incide en las prácticas y en los órdenes de relaciones, sino que plantea, de inicio, la construcción de otro horizonte societario. Alguien puede leer estas iniciativas, estas conformaciones autogestionarias como relativas a lo que se llamó, en su tiempo, socialismo utópico. Este término es inadecuado, lo usó Marx para mostrar los límites de este socialismo utópico, planteando, mas bien, como alternativa, una revolución social y una revolución política, basada en el conocimiento de la sociedad moderna, concretamente del modo de producción capitalista. Ya conocemos el desenlace de estas revoluciones socialistas, que derivaron en el socialismo real, que derivaron en el Estado absolutista del socialismo real, que se parece, caricaturescamente, a una monarquía socialista. Visto en perspectiva, resulta mucho más prometedor esto que llamó Marx socialismo utópico; es una experiencia de resistencia social alternativa. Ahora bien, lo que podemos ver y de lo que se trata es de experiencias actuales, que todavía no se convierten en alternativas expansivas a la sociedad institucionalizada, a la sociedad moderna, al modo de producción capitalista y, en términos del contexto mundial, al sistema mundo capitalista. Esta circunscripción no habla del fracaso, de ninguna manera, de estas experiencias alternativas puntuales, de estos proyectos inherentes; se dan, de manera práctica, como alternativas, todavía no alterativas. Se puede esperar que prosperen, que proliferen, convirtiéndose en verdaderas alternativas alterativas a la sociedad capitalista. ¿De qué depende esto que esto acontezca?

No hay que olvidar que lo que llamamos sociedad capitalista, teóricamente modo de producción capitalista, históricamente sistema mundo capitalista, ha emergido de las anteriores formas de sociedad, para así decirlo, de anteriores modos de producción; en otras palabras, apuntamos a decir lo siguiente: Que una nueva sociedad emerge de manera espontánea, no como ingeniería social, no como proyecto político. La ingeniería social y el proyecto político son pretensiones, no solamente de verdad, sino pretensiones esquemáticas, impotentes, en comparación con la complejidad que conllevan a las dinámicas sociales y las composiciones de la sociedad misma. Ninguna ingeniería social ni proyecto político

controla la multiplicidad proliferante de variables intervinientes. Hacerlo lleva a semejante pretensión y proyecto a forzar la realidad efectiva, como ha ocurrido el socialismo real; esto ha terminado no solamente en fracaso, en frustración, sino en una monstruosidad. De lo que se trata es precisamente de hacer emerger a la nueva sociedad o, mejor dicho, a la ecosociedad, de manera espontánea, a partir de las mismas dinámicas inmanentes, sociales, ecológicas y vitales. Parte de este ejercicio, en la espontaneidad social, puede tener que ver con estas resistencias de la que acabamos de hablar, de recampesinización. Sin embargo, estos esfuerzos no parecen suficientes, pues la mayor parte de la población de la sociedades están atrapadas en estructuras sociales, en mapas institucionales, en relaciones sociales y prácticas sociales, que reproducen la sociedad capitalista. Entonces la pregunta es: **¿Cómo se activa la potencia social, cómo se libera la potencia social, cómo se interpela a los sujetos sociales, atrapados en estas redes de la reproducción capitalista y de las dominaciones, de sus propias dominaciones? ¿Cómo se los convoca a liberarse de sus propias cadenas?** Otra vez, no bastan las denuncias, tampoco las interpelaciones, así que como no son suficientes las utopías, tampoco es suficiente la crítica, es indispensable el remozamiento, el desplazamiento y las rupturas histórico-político-culturales en los ámbitos y contextos de las prácticas sociales. Éste es uno de los desafíos.







# **Levantamientos populares**

## **Lo que está pendiente**

**Manuel Rozental Klinger**

COORDINADOR

Se terminó en septiembre de 2022

en Grafisma editores S.A. de C.V.

Jaime Nunó 670 / Colonia Santa Teresita, Guadalajara, Jalisco.

El cuidado de la edición estuvo a cargo de los editores y el autor.

Edición digital.

Cumplimiento de una vocación: palabra y presencia en torno al fuego de una convocatoria: "**Levantamientos populares: Lo que está pendiente - ¿O está empeorando?**" Ámbito circular de escucha profunda. Una mesa inaugural y 6 seminarios frente a desafíos enormes, en el espacio abierto por la **Cátedra Jorge Alonso 2022**. Nos preparamos, recordamos, cosechamos, nos escuchamos y aportamos tejiendo delante del espejo de la rebeldía que reclama re-conocer-nos ante lo que nos somete, habita y pretende exterminarnos como brutos. Desde rebeldías tejedoras de territorios; hijxs de la Madre Tierra. Entregamos la escucha, los aportes y el tejido. Desafío pendiente: la certeza de la destrucción y muerte. Que la vida deje de ser apenas una posibilidad incierta, una utopía.

Aportamos voces de levantamientos desde los pueblos de la tierra ancestral, hasta encarar tiranías populares y las mafiocracias fascistas en ascenso. Persistencia, extensión y penetración del **referente neutro** desde conquistadores que hasta aquí y ahora cambian de máscara y disfraz. *Referente neutro* tan presente como invisible que define y condiciona todo *lo posible*, bueno, malo; violencia del poder, relaciones sociales, normalidad. Farsa-realidad de estados que surge y perpetuamos. Negada la libertad de las mujeres y así, de la humanidad toda sometida a jerarquías mezquinas y mediocres de ganancias y cargos sostenidos con violencia, entusiasmo, leyes y mentiras. Nos asumimos siendo en ese *referente neutro*; lo aceptamos... no lo reconocemos. Contra ese **referente que no es neutro** nos levantamos. Verlo, superarlo, vencerlo, es lo que está pendiente y empeora cada vez que buscamos *lo posible*: salir hacia adentro.

Alimentar-nos y liberar-nos con la Madre Tierra. **Ser siendo territorios**. Sentido y esencia de los levantamientos: lo pendiente. Sabiduría de la escucha compartida, brotan desafíos, prioridades, dilemas, principios, contradicciones. Desde la fiesta y el goce a pesar de todo; ¡Cómo no! Aportes para desafiar-nos a reconocer lo pendiente desatando la **potencia vital** para levantarnos tejiendo hasta liberar-nos.

Un libro con-textos, fiesta y convocatoria humilde, digna. Abrazarnos con la ternura-coraje para exigirnos rebeldes -memoria de nuestros levantamientos y aprendizajes – luchando por "*una segunda oportunidad sobre la tierra*"